

Handwritten text in Arabic script, heavily obscured by noise and artifacts. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines across the page.

Book
No. 8-69

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا دار فناء ودار بقاء

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

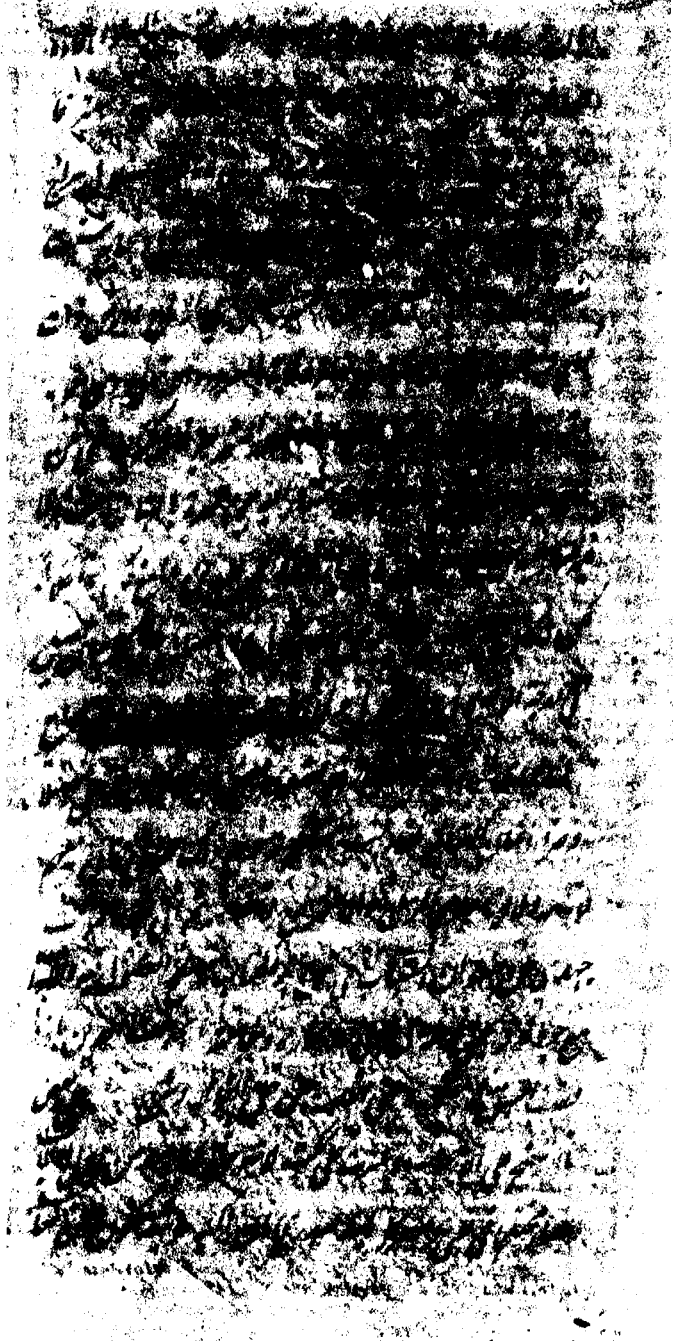
والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

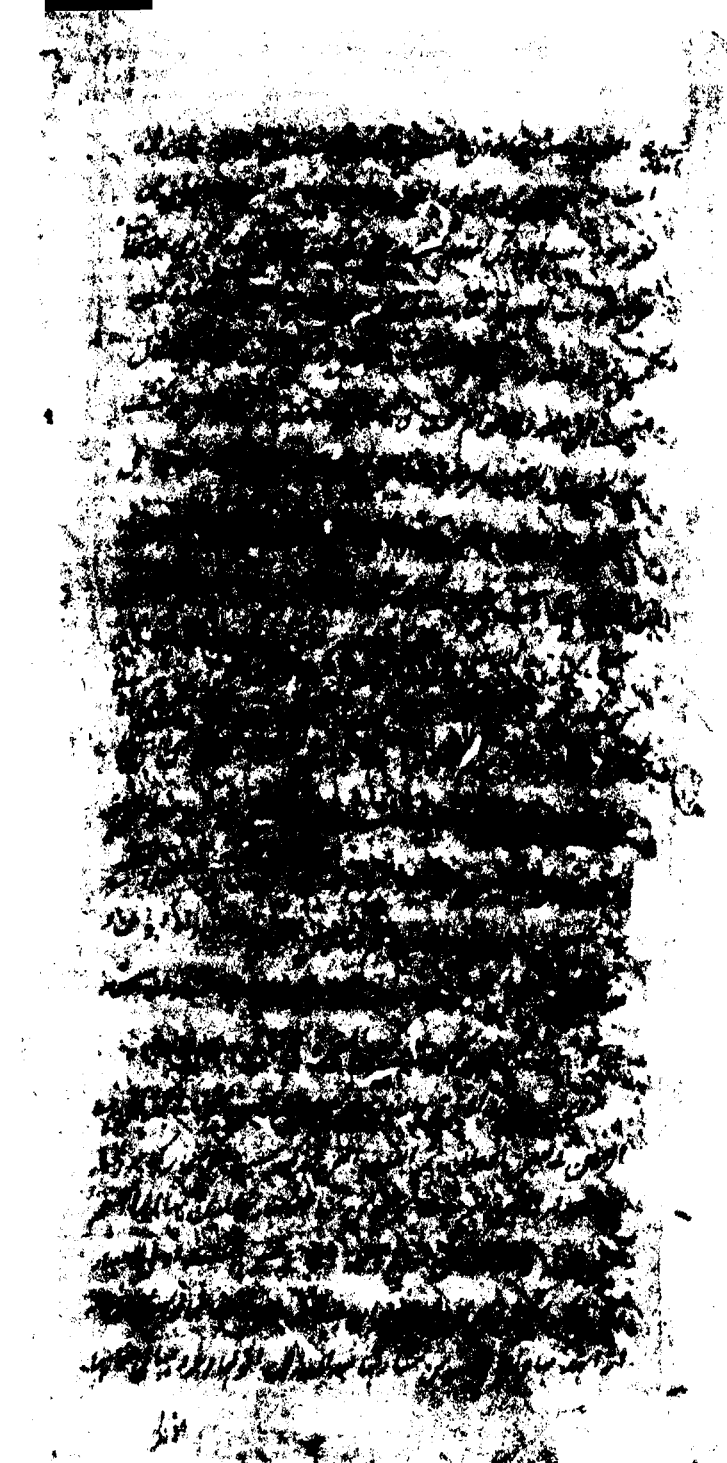
والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا

والجنة دار البقا والجنة دار البقا والجنة دار البقا





[illegible]

[illegible]

[illegible]

100

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

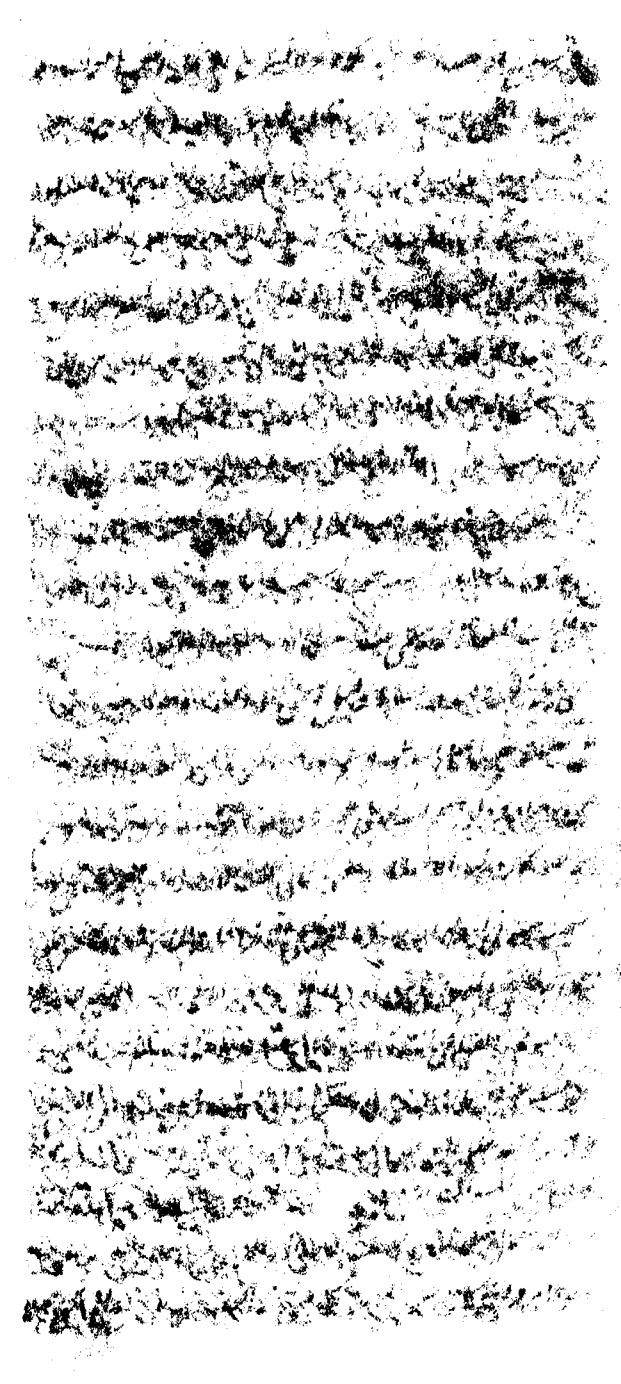
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

1948-1949

[The page contains several lines of extremely faint, illegible handwriting.]

[Illegible handwritten text]

[The page contains several lines of extremely faint, illegible handwriting.]

[illegible]

1950

Phragmites australis

[Illegible handwritten signature]

1944-1945

1950

1950

一九四九年十月

[illegible]

[illegible]

1950年10月1日

100-443887-100

مجلس شورای ملی

[illegible]

100

1. *Chrysomelidae* (Colorado potato beetle)
 2. *Chrysomelidae* (Colorado potato beetle)

10. *Handwritten signature*

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس شورای ملی

1950-1951

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

1940

المستوفى من الزكاة

[Illegible handwritten signature]

[illegible]

یہ انوارِ حیاتِ انہماک ہو کہ لبِ بہنا فادار

و القس و تب بدت في ليلة المزدوم فرم ١٤٠

حسب ما يقتضيه غرض من الغرض من المصنف

بسم الله الرحمن الرحيم

وَأَمَّا عَنِ الْمَغْرِبِ وَالْمَشْرِيقِ فَأَنسِلْ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

مجلس شورای ملی

وہی ہے جو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے

مجلس شورای اسلامی

وہی ہے جس نے ان کو سب سے پہلے بتایا کہ ان کے پاس ایک بڑا گنج ہوا ہے۔

وہی ہے جو ہمیں اپنے آپ کو دیکھتا ہے۔

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

وہابیوں کے خلاف جو کچھ لکھا ہے اس پر غور و فکر فرمائیے کہ یہ سب کچھ کون سے لوگوں نے لکھا ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

میرزا حسن خان قزوینی صاحب المصنف المجلد اول

10. *Chrysomelids* (100)

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

فلسفہ و ادب

[illegible][illegible]

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

التي يقتضيها المقام بان الجوار كمال عين القرينة
فابعد الوت عنهما بن قرارة لا يخل هذا

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

و اما ما يقتضي العلة او استلزام ما تقدم كذا في الصور
في ما يقتضي من صور الحق كمن يتصور ان ما يقتضي الصور

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

و اما ما يقتضي العلة او استلزام ما تقدم كذا في الصور
في ما يقتضي من صور الحق كمن يتصور ان ما يقتضي الصور

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

و اما ما يقتضي العلة او استلزام ما تقدم كذا في الصور
في ما يقتضي من صور الحق كمن يتصور ان ما يقتضي الصور

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

و اما ما يقتضي العلة او استلزام ما تقدم كذا في الصور
في ما يقتضي من صور الحق كمن يتصور ان ما يقتضي الصور

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

و اما ما يقتضي العلة او استلزام ما تقدم كذا في الصور
في ما يقتضي من صور الحق كمن يتصور ان ما يقتضي الصور

بعبارة الحق المتقدمة التي ستعرف بااداء
فالق عليه شراب او اراما لا يخل في حق واما ما يقتضي الوصور

[illegible]

1. The first part of the paper is devoted to a general
discussion of the problem. It is shown that the
problem is of great importance in the theory of
differential equations. The second part is devoted to
the study of the properties of the solutions of the
equation. It is shown that the solutions are unique
and continuous. The third part is devoted to the
study of the stability of the solutions. It is shown
that the solutions are stable. The fourth part is
devoted to the study of the asymptotic behavior of
the solutions. It is shown that the solutions tend to
zero as $t \rightarrow \infty$. The fifth part is devoted to the
study of the periodic solutions of the equation. It
is shown that there are no periodic solutions. The
sixth part is devoted to the study of the bifurcation
diagram of the equation. It is shown that the
bifurcation diagram is a curve in the parameter
space. The seventh part is devoted to the study of
the global properties of the solutions. It is shown
that the solutions are bounded. The eighth part is
devoted to the study of the qualitative properties of
the solutions. It is shown that the solutions are
smooth. The ninth part is devoted to the study of
the numerical properties of the solutions. It is shown
that the solutions can be computed numerically. The
tenth part is devoted to the study of the analytical
properties of the solutions. It is shown that the
solutions can be expressed in terms of special
functions. The eleventh part is devoted to the study
of the physical properties of the solutions. It is
shown that the solutions have a physical interpretation.
The twelfth part is devoted to the study of the
mathematical properties of the solutions. It is shown
that the solutions are solutions of the equation.

في اذا اختلفت ^{الاجوب} من ربيع جواز الصلوة كما يكون لا صاحب الغرض ^{والمستحب}
نعم قد اختلفوا في ذلك على ما يروى فيكون جوازا حيث قالوا ان الله لا يفرق بين
من دون الحج وثلث من التمسك ^{عليها} وذلك لغيره في التمسك ^{بها}
وحيث في الهداية في جواز ان هذا يعني على اختلاف الروايتين رواية الجامع على ان
يتم ورواية الهداية على انها قول ابي يوسف خاصة وليس بجواب عنه باجيب عما ورد
ففي ربيع والنجاسة المستمرة كما يمكن ان يجاب عما ورد عليه لا اجاب
وهو اكل على اختلاف الروايتين كما لا ينبغي في غير رواية الاموال انما
بما يصرح في هذا المصنف قالوا في الاموال من يخرج من اوله وحيث انما صاحب نوب
في التمسك ^{بها} الله بهم كما يكون اصحاب الغرض على ربيع جواز الصلوة ام لا
وحيث لا يفتي ولا يفتي خلافا لمحمد كذا في النهاية واليه ^{يد} فان بعض الفقهاء
الاصول في معان الكبير والصغير والسهوطة والزيادات وغيرها التواتر والي
رتبوا والكليات والهارونيات كذا في الترويح وان قرئت اشارة
ان التمسك ^{بها} وهو ما اختاره المصنف من صاحب ابي يوسف رد على حاكم خاصة
في هذه الاشارة فان قيل هو الذي لا يقال انهم لم يفتوا ان التمسك ^{بها}
في ان اوسع ان التمسك ^{بها} انواع الفتي فتبين من حيثها انما يقول مراده ان التمسك ^{بها}
في ان هو الذي اه فله التمسك في الكثرة وغيره ما يجوز ان يكون كما مضى كل
مع ما هو اليه في نقل هذا ليرد على قوله ليس محل النجاسة ما يقال هذا انما يفتي
في ما اذا كان مرة او عددا فلا بد ان يخرج من فور المدة لان هذه الالباب انما
عليها تسعة الا في الفقد ونحوه انما يفتي الا بالانكسار على حسن بن زيد حيث
في التمسك ^{بها} يعني التمسك ^{بها} من حيثها فيسأل المصنف قياسا على الدع والتوس
في ربيع الخارج لا يخرج من محل النجاسة ورواها حكم الربيع وهو ما يفتي في
التمسك ^{بها} كذا فيهم في التمسك ^{بها} كذا فيهم في التمسك ^{بها} كذا فيهم في التمسك ^{بها}
انما في التمسك ^{بها} على الاذن والاشهاد ان يفتي بهاسة على ركبته او على يده كذا

فسره المتعاني في عاينه وفسره صاحب كفاية العاينين والظاهر في ذلك بخلاف
 الاول في وجهه لفظا ومعنى وبوبه عطف بعضهم النورك على مثل داره بالاستثناء
 الى ما لو اذن الاستثناء الى الهداية والاسطوانة او نحو ذلك من ان لا يكون محض
 قيل القول بواقعية الاستثناء مختار العلي اوي وتبعه صاحب الهداية في المنقذ
 لا ينقض فيه في اصح الروايتين عن الاعظم وفي البدايع وبه اخذ جماعة من علماء
 واختاره في المحيط لان الالوية لما كانت مستوفقة في الارض لا يكون استثناء في
 غالبا وقد توقف بين الروايتين بن معنى الاول على ذال الالوية من حيث ان
 على انبائها وقيل انما هو عان خيفت وهو لا يكون النائم بحيث يفهم كثر ما في
 ليس يحدث وقيل وهو خلاف ذلك وهو حدث واما نوم الرضيع الذي يصل مصل
 فاصحح انه ناقضا كذا في التبيين لا ينقض النوم غير ما ذكرناه بحث لان البتة
 من هذه العبارة انحصار النوم انقض في هذه الهيئات الثلاثة مع ان نوم المستغنى و
 المكب في النوافض انما قد يكون كواب عنه بانه يجوز ان يكون نبوت الحكم فيها بانه
 النفس وهو قوله عليه السلام فان اذ نام مضطجعا استترحت مفاصله فان استرخا
 بوجد في النشأة المذكورة بوجد فيها البصائر البصير وافي في فم الحكم بعوم العلة فذكر ما
 ذكرها بعبارة فلا يصدق على شئ منها انه نوم غير ما ذكر وهذا البحث مع جواب نظر
 والجواب الذين اوردوا شرح الهداية على قوله صلى الله عليه وسلم انا الوضوء على
 نام مضطجعا ادلت جدا قول كان يفتح في خلد يسن عنقوار الشباب الى بوسه
 درجة مطالعة معتبرات هذا الفن ان النوم ساجد هو النوم مكبا والوجه في وجهه
 غير انقض مع وجود كمال الاسترخاء فيه ثم دفقة بحله على عدم تغير وضع سجدة الصلوة
 بخلاف البطن من التخذ وعدم افتراسن الذراعين كما في الظاهر في قوله تعالى
 في بعض الشرائع هذا النوم مع هذا الرفع بعينه فقلت الحمد لله الذي وافقوا به
 وعن الامام ان في انه لو نعد النوم في السجود سقطت الا فلا لان القياس ان يكون
 الا ان استحسنه في غير الحمد لان في كثير الصلوة بالليل فكيف الا في غير هذا

[illegible]

مجلس و المندوبين
الذين هم في المجلس

[illegible]

هذا هو الغرض من كتابنا في بيان حكم الغسل في كل وقت من اوقات السنة
 والركن الثاني من اركانها هو بيان حكم الغسل في كل وقت من اوقات السنة
 لان الغسل في كل وقت من اوقات السنة واجب في كل وقت من اوقات السنة
 ولا ادخال اليها قبلها واما ما يتعلق بالامانة والبرائة في الاذن والاشي
 في الخلاصة البرائة في غاية البيان في اركان الخمس ايها النجاسة كذا في كل وقت من اوقات السنة
 المعنى فتقول فائدة التفسير الاول ان هذا المعنى بين الغسل والنجاسة في غاية البيان في كل وقت من اوقات السنة
 توهم كونه نجاسة بغيرهم وقد مر من النجاسة الفرق بين النجاسة والكسرة في كل وقت من اوقات السنة
 ولو اقبل بغسله ويرى في كل وقت من اوقات السنة في كل وقت من اوقات السنة في كل وقت من اوقات السنة
 كذا في كل وقت من اوقات السنة اي يغسل اعضاء الوضوء قال في كل وقت من اوقات السنة في كل وقت من اوقات السنة
 يغسل جميع البدن فلا يحتاج اليه ومنهم من اوجب الوضوء بعد الاغتسال في كل وقت من اوقات السنة
 وليس صحيح لانه روي ان عليا وابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما ذلك كذا في كل وقت من اوقات السنة
 صحيح في المواجبة الاولى لو لم يأت بعبارة يغسل المكان اشمل لان بعض الاعضاء ليس يغسل
 وطمح ان المعنى لم يعدل عنها الى نوافذ الابواب حفظ هذه الكثرة ويجوز ان يشترط يغسل الي
 قول من قال لا يسجد في وضوء الغسل لانه لغو لتفقيهه سبحانه الى على جميع البدن كونه
 متيقن ولو قال اي يغسل الاعضاء المفسورة وقال يستعمل الى في اعضاءه كان
 ثم يفيض الماء فيغسل كفيه الاغتسال ان يغتسل على مكبته الا من ثم ثم الا يغتسل
 ثم على راسه وسائر جسده ثم يغسل يديه والاسم بين اليدين ويغسل يديه والاسم بين اليدين
 في المواجبة على لوج وموجب مسطح يغسل جميعه هناك فلا يلزم تكرار غسل
 يكون بشا كافي لجمع الماء بمعنى انه لو غسل فيه لا يخرج من عهدته ان يغسل يديه
 الصغيرة يخرج الماء المبركة وكسر اليها وسكون اليها المشاة الحقيقية منها العبد
 وسنة هذه الشعر المفضل لان الصغيرة فضل الشعر واحد من بعضه في كل وقت من اوقات السنة
 على الراس وقيل ليه وادخل اطرافه في اصوله صحيح في المواجبة وتقدر الغاية في كل وقت من اوقات السنة
 بالذواب كما يشترطه شيخ هذا الخارج قول المصنف ولا بها فيكون الثلثة مشتركة في كل وقت من اوقات السنة

الشهود ان ما يوجب الجرم هو ما يوجب الجرم في الدنيا
لاستنفوتها او ما يوجب الجرم في الدنيا
والاصل انما الى انما يوجب الجرم في الدنيا
الصحيح لان الامر بالتميز بين الجرمين لا يوجب الجرم في الدنيا
طوال الامر وسنصل به الى رتبة فعله باصوله في حق من لا يوجب الجرم في الدنيا
وغيره في حق السائر الصحيح فتوجب اصله الى لف لهما في الردية الصحيحة فان ل
الوجه انزال من اعلمهم جعلوا انزال المعنى ونسبة الحسنة وروية الاستيفاء في
التميز بين الدين اسبابا لوجوب الفصل فافهم من وجوب العبادات بان هذه معان سوية
للجنة لا للفصل فانما تنقسم في الصحيح فكيف يوجبها واجابة ان البنية في حقيقة
هذه انما يوجبها وجود الفصل لا وجوبه وهي ليست موجبة لوجوده في الدنيا
وفصل من المسووح ان سبب وجوب ارادة مالين فعله بسبب اجابة عند الشك في
انتم من عليه ما يجب بان السبب يتوقف وجوده على وجود السبب والفصل في
ارادة احد هذه المعاني وجدت الارادة اولم يوجد فبذلك يكون سببا لوجوب الفصل
وجوب الفصل اجابة انما في معناه ان عدم جوارس المتخوف في ارادة القائل في
في هذا لان الامانة اشارة السجية وقد وجدت حيث يقال فصل اجابة وفصل في
سبل الناس وعلى هذا يكون المعاني الوجبة على العدة والاصواب عند في البنية
في بعد وصف اجابة او في حكمها لانه لا يثبت في ان من فيه شيء من ارادة المعاني
او ان كان من في المعاني لا قبل فعلها من يجب عليه الفصل في غير ذلك
واريه في ذلك الجواب بوجه من الوجوه فضلا عن ارادتها مع هذا في غيره
في وقت الفهم كما يجب به الخزانة لان التجسس لازم للخواص في هذه المعاني فوجب التمييز
او تجسس في سبب الشهادة متدازان كما يجب به التمييز في هذا المعاني وما يدل في
على عدم عليه الا ارادة ان الشهيد اذا استشهد طاهرا الطهارة الكبرى لا يفسد
استشهاده بجنابة يجب غسله مع عدم الارادة هناك ما لا يفسد وانما اظن الحكم (بالتفهم)

[illegible]

[illegible]

—

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

حباري لا تغلبك أسلحة الوسم الا حتمت حقيقة لصار من قبيل استخدام قاتل
ولم يقبل به بوبه اذ لو وجد للسارق مثا يطول بعد الشرب بحث لا
لحق لا به فاجوز التوسل به لتوهم عليه العطش بجوز له انهم عند فلو كان ما يجوز به
لا نه بالوسمي به فم الشرب منه فم جواز انهم عند وجود الماء بالضرورة وهذا ايضا
لم يصح ثم احد كمن قيل عليه انه لم يجوز ان يكون قبل ما سم تاخرت استطاع
الطبيب وجوابه ان هذا من البعد وان كان بحيث لا يستحق ان يغرض له وانما احببنا ان
في بحث الاستعمال لانه كثير الاستعمال كل ما ب زلة وهو جلد مسند للذات ولم
ومن سنة بعد المقام باعتبار جعله قرينة في بيان ما ذكرنا من عدم جوازها
باعتبار ان اذا نصت في الماء الى يجوز به الوسم او لا يتوجه توهم كونها في غير ذلك
الا بانه في غير ذلك من التوسل عليه الا ليس ان استند مع التوسل به بل على انه يظهر
بالدفع وليس كذلك بل مع في العارية بان اذا من به واجب عند ان المردم
جواز الاستعمال فالاستثنا المراد لانه الملبوظ فليس واحد اصحاب ان يقدم فخر
هذا المقام لان فيه اثبات ان كمال عدم قابلية القطعة في التوسل وان قيل ان
هذه السرايع بعيدة عن المقام كاني قوله في هذه المواضع مع وصولات ومب
هي ازالة الفسق وهي الراجحة الكريمة بالقرط وهي بفتح القاف والراء الهمزة
وبالطاء ابعتة ورق السلم بفتح ذ منه اوم السلم مفروق ونحوه ان في العفص
نحوه من جود الى الشدة الذي هو من طب الراجحة من العلم بفتح ذ منه في ناقة الدرس
جلده بفتح ثبنا السك وموب نانه وفان قامحان السك طاهر حلال ثم بفتح
ان بعضهم فرق بين رجبها وباسها وبين ما فضل من اللود وغيره لوجه وبين
كامل لولا صاحبها لما اشدت او لا الامح انه ظاهر في حال الكوة التي بالار
المعنى الراجح كما فهم من قولك في مع المسم قال لا نوافل من سنة ان
ان من غير طهرات في يرجع الى ما هو فاسد لا تقف به اسدراك في الال وكذا جهلوا
رجح الى الجدل بين سبيلك وفن نقول فيهم الثاني ان انوارك لسهل وسو لينة

سنة ثمان مائة واربعمائة من عظم الانسان
وميزه بزره الطفره العظمى والفرق بينه وبين سكونه في عظم حيث ان
النور وغيره ويشتغل الانسان وعظمه عن ان يفرغ بعد الحكم بطلانها في البسمة
لانها انما فيه بين وبينها والخلات منها حيث ان في امانها في عظمه عن ان يفرغ
وانت ان وان لم يكن هناك من الزهر في العظمه وان في عظمه عن ان يفرغ
يستغل عظم الانسان في عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
شعره بين السحابه وان في عظمه عن عظمه عن ان يفرغ في عظمه عن ان يفرغ
بجسده عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
العظم والعصب طاهر عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
الانسان المذكورة قد مر به واما طهاره حصيد فلا فتن في عظمه عن ان يفرغ
فلان كان هناك احد الهاميه من بيان احوال الانسان كان القوم من انفسهم يقولون
الانسان في عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
لغيره ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
مورد وضع النجاسة وقال ابو يوسف رحمه الله لا يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
سنة مائة واربعمائة من عظم الانسان طاهر عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
فان عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
الانسان طاهر عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
في عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
احكامها بالنسبة الى قبلها غير مترجم بالكتاب والباب فتن في عظمه عن ان يفرغ
نوعه والافلاك في الاكلية بهر منها عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
للعن والعزرة من الرذيلة في عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
لانها لو كانت كذلك لست ثبات لا في عظمه عن ان يفرغ عن عظمه عن ان يفرغ
واسمها نفس كبر الكاظم الحيوان او صيغة الاسفاح بالافلاك في عظمه عن ان يفرغ

١
 بعد ان استمع من فلان لاذ كان له يد ويد غير ما وقيض باخيه والذين له هذه والحق
 انشروا الله سلفي في كل نصيب الفارة في الهدايا تقطعت قطي هذا بسعي للهدان
 بقصر سنانا ذكر ان شفع اعتدوا على كل انضمام حال التفتيح منه بطريق الاولى وورد
 انه من عند بيان المدة يندفع بلوهم اقتضاه مدة زائدة في مدة الاتساع بزيادة
 وقد قد كس ان كذا من وعن نقول يجوز ان يكون او كلف شفع في اذن من
 ان غنسل بدار البهر واجارها او هدفا وطعها ثم تصرف في موضع او لا تسع
 بنحسنا بالتفتيح كما هو غنسل القياس ويجوز ان يكون تركه في ان في انما على
 طبعه في ان تحس الهدايا لربته ان ياتى به من الهدا في عدم العار
 نعم عدم القارة ان مات ادنى اوتة او نجبت اوتة ان موت اوتة
 ان يكون جنة من الهدا في وجب سعي كل الهدا انشراط الاتساع والتفتيح وان
 القارة والهدا في شفع فيه في الهدا الا باحد هما كما مع الهدا بقوله في حكمة اعلم ان حال
 هذه الهدا ان يكون الواقع في البهر لا يكون عمن عمنه او وجه الاول الادنى من قوله وان
 الهدا ونحوها وان اذ الفارة ونحوها ونحوها منها ان يخرج حيا او ميت وان
 يكون منقضي اوله وقد بين المصنف كواحدة منها مع احكامها سوى احيى فمن بينه على ان
 حيا بخس المفضل كلها الا فخره بكونه بخس البهر والكلب عندم يقول بان لا يفسد
 عند ما جب الهدا به بخس البهر كذا فهم من تغزير الكل والاشع ان يرفعه
 من الوجه التي ذكرها من حب الهدا وجه الاضحية اذا اشبه بالهدا في معنى السنبط
 الكتاب والشرطان الاخذ بقول البهر هو الربيع فيما لم يشتر في الشفع فيه فانه قال
 واستعملوا ان يكون ان كلف لا تعلمون كذا في الغاية والاولى وهو السنبط في
 ان كلف البهر في الصلح الا فخره دون الصلح والوسط ما سعة الصلح ليقدر
 ان كلف البهر في الصلح في كل سر كذا في البهر وسرها في ذلك
 ان علم ذلك مدد الصلح لا يوافق ان شفع يعني تخسها مدة انه منقصة ايام ديا لها
 الا فخره وبهر البهر وهو لا يكون الا بعد ثلثة ايام غابا ولهذا لا يصح بعد ثلثة على

من الذين يصلون عليه فممن ومن المصلون اليه صلوات الله على من
ولا يغسلوا من ياتها ويغسلون الثياب التي كانوا يغسلون بها ذلك الملاءة
اخرى ولا يجوز ان يكون الخبز الذي تجوز فيه ما ياتها عنده هذا هو الذي كورني
والله اعلم بالصواب الرواية عنه لكن قال الذي هو في حديثه في حديثه في حديثه
الوضوء حتى يبرسم اغادة الصلوة او انوضوا وانتهوا وانما في غيره في حكم
من غير استاذ لانهم باب وجوه والنجاسة في الثوب في اذا كان يغسلوا
لا يبرسم الا غسلها على الصحيح وفيما منع من شاة حتى حذف بعضهم حرف
فليس ابرم بطهارة البرم
عن ابن يوسف لان جائز بده ثلاث اجزاء في غسلها فيكون طهرها
طهر كبروة الابرين يظهر بطهارة اليد بخمس في المرة الثانية
المحل دون ان يظهر بغيرها اذا صار من طهارة ولو وجب في البرم فترى
او اقل او اكثر حتى تزوج مقدار الواجب اجزاء كذا في العواصم والحمد
منه وجه بعض مطلقا سواء وجد مشق اوله وسور الا في وهو نعم البرم
سول البقية بعد الاكل والشرب في ثمران ما كذا في البرم حتى قال الذي لم يلا في
الجنب والحيض والنفاس والكبر والصغير والمسلم والكافر لان الغاية
فيكون طهارة مثله ولقول عائشة رضي الله عنها كنت اشرب وانا حائض
فيضع فاه موضع في فيشرب حتى هذا اذا لم يتنجس به بالانسان في حقيقته
مثلا فشرب او اكل فورا قبل ان يبلغ ربعة ثلاث مرات فسورة خمس
بنجس سور الجنب له وطه الفرس به عند من يقول نجس الله ما مسه
الروايتين من الى حصة لا يسقط به الفرس في رواية يسقط لكن لا يبرم
للحج اذا لم يحكم بنجاسة كل جنب وحائض الى انما خلاصة وفيه
هذا زبده ما في الكافي وكل ما كحل طهر قبل يصل فيه الحاجة لانه
بالذكر بعيد هذا كما نرى احب بان المراد انما هو غير كراهيته في حجب

والله اعلم بالصواب فانما سقطت بها الحجة من الجرح لانها اذا جرح
في راس الكل وانكثرت فخر راسها فثبت في عدم ثبوتها في
نفسها فثبت في ثبوتها في راسها فثبت في ثبوتها في راسها
نفسها فثبت في ثبوتها في راسها فثبت في ثبوتها في راسها

منه من سائر الكليات وسر بها خارج عن شهادتها في حفظها
في سائر الكليات كذا في شرح الهداية ان عدم غيره اي غير المشكك في معنى جرح
بوجه واحد ثم انه لا يخلو او الفصول او واحدة منها ما اجمع بينهما في حارة واحدة بل في
حدث حتى لو حصل ظهر اليوم مثلا بسور الكار ثم ان ثبت فيهم فحصل ذلك النظم بحيث جاز
لما فهم من تقرير الكفاية في حصر ما في راسها من الواجب ان يقول
معتبر العرف لان الكفاية لا في راسها لان المقصود رادان بين في
العرف ولو قال ما قاله السابق لوجب ان يقول بعده عرف الادبي كما ذكر في التبع
لان ما حصل اذا ذكر العرف لا السور لا يقال ان سوا الكار مشكوك في عرفه طبر لا لا
اولا ان سواه طاهر الشك في ظهوره وثانيا ان طهارة عرفه قد ثبت بالشرع
غلاف القياس محمد بها هذا هو اجماع بين شيد القم والكسار ولان بينهما

سوا البغلي والكار على قول محمد فانه يقول بضم النعم الى الوضوء احتياطا
وهو في اللغة القصد ومعناه الشرعي ما ذكره الله بقوله ضربته لمسيح وجهه اه من تفسير
بنفس الضربة يشربها واخذت فيه من ضرب بيده على الارض للتيميم فحدث قبل ان
يمسح بها وجهه وذر عليه ثم مسحها بجزء احد ثبوتها الى بعض التيميم فكان واحدة
في انشاء الوضوء وجزء بعضهم قياسا على من ملاه كعبه ما اوصوا فحدث ثم استعمل
غلا فالتفت في قال القائل استقى في شربه وانبه وتندى في انما التيميم في الفردة
في شرب الماء بعد استناده في كيفية وانه اذا لم يبر عن انما
مع انما حدث في انما استعمل في راسها في عضو اعضائه لمع في التيميم
لأنه ثم حدث في انما يوجب الوضوء ولم يتم للحدث فوجد ما يلحق للوضوء

فبقى عليه الموضوع ان الشرح لم يزدنى هذه التصوير فليست في احوالها
تولى الشرح وان كفى الموضوع الا انه فتمت بان وعليه الموضوع فالحال ان ثبت
ان بناء وبن البناء في الجمع بينهما وعدم كماله تحت الشرح وهو ان غدا
يستعمل بغيره قبل عدم تعيينه بالجنب شعر شمول جوار النعم خوف لم يرد
ما بعد المعنى الصحيح هو ان هذا صاحب الهداية والزميل اخذها من باب
كما يفسر عنه عبارتها وهما بحث لان جوار النعم في المعبر على قول الاظم قال في
لان هذه كانت فادرة الوقوع في المعبر فلا يعتبر كماله في الهداية وفي بعض الروايات
المعبر وفيه ان النعم في المعبر عدم اجازة الفاعل مع ان هذا روي في المعبر
بين السكتين فليس الدرج سبع رمية راننا ورواها في خوف من العدد
اعلم ان يكون على نفسه او على غيره عطف اي في ان قال لنفسه في
اوله وانه او كانه وكذا اذا احتج الى المعبر واما اذا احتج اليه فالحال ان قوله
فلا فالحال ان الدحق يصل بعد فراغ الامام وذلك في حكم الصلوة بالجماعة فالحال
النوت وقال الاظم ان اخويف بان لانه يوم ازدهام فلان يوم من اعترض من طاعتين من
مثل ان يسر عليه احد فبرو السلام او يهينه بالعيد فحسبه او ما استشهد له فحسبه عليه
وان لا يفتنى لنام يسر الجماعة فكان خوف الفتنة بانها كذا في النهاية فرد
لمحدث مبتدأ عرسل عليه بوجهين الاول ان موضع تعرض اعراضه فيقول قوله فترى ذلك
ان لمبتدأ وهو العبرة حده وفدوم السبع اليه قوله لمحدث وانا اقول في جواب الاول
ان مبادرة التعرض لاعراضه لموضوعه فرد في قوله في الاستدلال فلو لم يخافه ولعله
دفعه ولو اوزه الى ذلك فرد في جواب الثاني ان فاعله اليه في
وودنا منهم كونه فترى كماله في بعض الشرح فرد في الاول الاظهر ان يرد الاول
في قوله فرد في الثاني والظاهر ان في قوله في الاول الساعات والاطل
الثلاثة الاول متقدم عليه في الاظم ومحدث فلا ترسي عاوية صلواتهم فترى النعم في
اذا خاف الفتنة في زمان النونى محى قال في الهداية بعد تقديره في المعبر

[illegible]

الذئب يبرأ من

منه في غير الاستحسان...
وغيره لا يصح...
الآن...
في الكافة...
ولست بمقصودة...
المقصود كذا...
وحدة...
معدون عليه...
مقصود...
اعظم العرب...
لا يكون مقصودة...
يصح...
بعضهم...
او سجد...
وسنها جعلت مقصودة...
اصلا فان...
شعلا را آخرها...
بان ان...
الحق...
بعض...
ان...
ما...
عدم...

ان قال يعنى قبل الوقت لان الجدة اذا جازت قد انقضت جوارده الى الموت
ما سبق فلا يحتاج بعده الابتن على النزاع الذي هو جواره قبل الوقت فلان
ظاهر خمس اى احد ما ظاهر ولا خمس قطعا ولا ينقض اياه ظاهر ولا خمس قطعا
ولا ينقض اياه على ان يتم حلف مردوبى ولا ضرورة هناك لوجه ظاهر ولا يحتاج الى
بحث طويل للمزى لا يتولد هذه الرسالة ولو الى عشرين حجج دعى جمع حجة كسرها وحججها
السنه ولم يرد بها عشر الخدم حتى يوتهم الله احوال النعم عند اعتبار بل اراد الله ان يهلكه
ونقل طلبه جازاى عند الاعظم ومن بعد ما من لا خلاف بينهم ان يوردوا في علمه
ظن المنع ومنعها على تقدير ظن الاصل او قال بعض الشراح لا يلزم الحكم من اذم من لا يلزم
منه حواجز النعم وما يذكر من الحجة انه يهبطه فليس هو ما يهبطه بل هو ما يهبطه على
الرجوع في ائمة والتأمل ان يقول على تقدير تسليم عدم مكان فذره فلم يورد ان يورد
شي من موانع الرجوع كالولادة وكاعطاء الموءود له العوض واحده الواجب اياه فلهذا
وذكر ان المسبوط ال قوله الا على قول حسن جاز يكون السنة الثانية بين اليقين
الثقة ولا خلاف بهذا الحسن على رواية مسبوط وان كان كثر الخبرات على ان يكون
بين وبين صاحبه كما يفسح عنه قول صاحب النعمانه لم يذكر في عاينه كتب الى حنفية راع
في هذا الوجه بل قيل لا يجوز النعم قبل الطلب اذا كان في ذمب ظنه انه يعطيه مطلقا
من غير ذكر قول حكايات السنة رحمه الله الا ان البعض انتهى كلامه الا على قول حسن
زيادى وهو جواز النعم بلا طلب الماء وان سلب على ثمنه الاعطاء اكثر في الزامه
ولكن نقول في توارين قول الحسن من جانب الكل كما لا يخفى وان سلب عطف
قوله وطلب او اعطاه او اعطاه من المشى والاراد بالاعطاء ان الله ان الله يعطى
مطابقا باعطاء النعم انما ليس من المشى اذ بالغبين السيرة لانه في امثال هذه الواهب
بعد من قبل البيع كذا في الشروع فصل ما ذكر في البسوط يفتى في كذا راع عدم جواز
منه الكل سوى الحسن على التقدير كما يفتى قوله ففى سبعة اماكن ان اختلاف المصلح

فيما نفي في الباب من رواية الحسن على خلاف رواية السجستاني بان الاختلاف بين
عنه قول الشيخ وذكر في السجستاني يجوز ان يكون المراد في السجستاني قول الحسن الذي
يقول الشيخ من في قول الحسن في قوله تعالى ان صلوة اياكم كانت خاشعة ذا وقار
بسبب الحسن في قوله تعالى ان صلوة اياكم كانت خاشعة ذا وقار
من ايات اى فالحق هو التفسير الذي نقل من الزيارات سابقا وهو ان
يكون فيها ما لا يكون له ولا ذكره اى ان ثم اعطى انه لا يبرح في ان لا يحطوا في حق ولا
في حق خلاف سبب النوى اه حجاب سوال مقدر بقدره ان ظهور بطلان النص في
سبب سبب ان العمل بسبب الصلوة يظهر بطلان النوى في العبادة وليس كذلك وتقرر
اجاب عنى في تقريره في حق من فرض او قل هو فالتشكيك في ان عبادة
الاولى فرض واحدة وكثرت في وقت واحدة او فوات متعديرة وازا التوافق استدل
بما لا يرد للملاد لم يحدث في هذا في سبب لا يكون في حق الفرائض لا الوقتية الواحدة التي
يتم لانها في التوافق وصلوة الجماعة ما يرد في بطبيعة كل منها سواء كانت واحدة
متعددة لان التيمم طهارة فزود به عنده فثبت عند راحة راحة طهارة المسحونة
وعلى هذا لو يتم للنقل بوجدي فرض به عنده في عنده لان السبع لا يستوعب الاصل ولما
توجه عليه ان التيمم ينقص بعد ادا فرضه ان فان قيل انقص طينقل لا ينقص عند ذلك
بذلك لا يرد الا بالعبادة وهو خلاف مذهبه واذ قال ان ينقص فليقل بطلان
الطهارة بغيره كانت ولم يوجه احدث ولا الى حتى بطلان التيمم اجيب عنه بان
في حق الفرائض بوجدي فرض واحد في وقت واحد في حق الزمان في وقت
بشرعيتها في السبب المماثل فيهم في الغائبين حتى اذا تسلسل اقول ان طهارة فزود
عن سبب فظهر ان في توجه لاه الفقه وانما في كونه فظهره لا يلزم كلف ولا ينقص
حتى يغسل اه ولم يصل الى المدة وهي علم اللام رسون العلم على وزن الزمان بعد
البت اذا شئت في اللبس ولما منها قطع من جرد التيمم لا يصل اليها لا يفي
على حد السابن والقاب سبب بهن النوى عنى عن البان على طهره اقول في

انما في بيان الحكم في جميع الاعضاء كذلك كنه البعد المبلغ ليقينه عن الحسن فيتم
ان الجنبية والوصو اما للوصو بظاهره اما للجنبية فبان الجنبية باقية كما اكدت بمسألة
الاعضاء والاولاد بنونا فيجوز ايمان عدم الاعادة قول ابو يوسف في عدم الايمان
بعدم رجوع مرتد الى الملة في الاعادة فيمن لم يرجع لعذرته على الماء وجوب مرفه الى
الجنبية لا يبان في قدرته على مرفه الى اكدت ولهذا لو مرفه الى الله وازاد فيهم للجنبية
انما في رويان فان تقديم الحديث على عمل الملة يجوز عنه الثاني بناء على عمل
"ان في حقه لو وجب مرفه اليها كما مرفه لا يقيد ولا يجوز عندنا ان يفسر الماء اليها
وبعيدة الحديث فليقلل النجاسة بحد عليه ان يزداد ووعده اصحابنا على انه عليه
الظاهر ولا فائدة من هو على من ذهبه الشافعي كما مر في اول الباب فانه من كان
الشرع بمرحمة الله ان لا يتقوا به العذر باقي المراد الاستحسان من طريق الاستصحاب
فان وجوب ما لا يحمله المقام فلي روي الزيارات المفهوم في تقرير السلف ان هذه الرواية
نسبت الى الرباني وراية الاصل نسبت الى الثاني بناء على ما ذكر في الزيارات السابقة
في الثاني يعرف الى النجاسة ونتم الحديث لم يحصل اداء العبرة بالعلم بان من لم يسمع
التقليد وقيل يعرف الى اكدت لان الجنبية ثم اعطيت بان الصلوة يجوز مع قدرتهم
من الحقيقة لا يجوز مع الكنية اصلاً لا رخصة فالزفر في ان الكفر يبان في البنية فلهذا
بنواؤه كالمسألة في السكاح واخر من بان الكفر يبان في البنية ما لا يكون عبادة وكونه عبادة
اما هو البنية وهي ليست بشرط عند زفر فيكون عود عن الكفر عليه كونه شرطاً في
واجب البنية وهي من زفر في رواية اخرى بشرط فيها البنية لذلك ان نفس المان
بشهادتهما لعدم الاية في شرع الصلوة والكافر ليس بالاب كان فقد فصل البنية
منها باطلاً في الاولاد والابن كانهما كما مر في الثاني بعد التيمم صفح كونه شرطاً في
ان يبان في مرفه الى عليه كطريانه على الوضوء وانما لا يصح في الكافر ابداء لعدم البنية من روي
البعد كذلك لو روي فان قيل الرده يخطئ العمل في قوله تعالى ومن كفر يابلان فقد ضبط
ووضوءه وبنيته من علمه فكيف سيقان بعد الرده اجيب بان الرده نواب العلم ولا يرجع

رد ال احدث كنه نونا اربا فان احدث برؤاى به والكان لا يجاب على وضعية كنه
الكان كنه راجع الى الزمان بالارها اتمت الكيفيات او العلى بين لوخط على طمس او يخن
يحمى المادى اخر الوقت يثبت راجع الى العتوة الهية لكن هذا الاستحباب او الاستحباب
و بين موضع بوجه من او اكثر وان كان من غير لا يجوز التعمد

العتوة ارتضاء او عدم كنه راجع الى المصالح المذكورة لا يجوز من اول الوقت المستحب بان
الاستحباب احكاما ونهيا المادى غير بها باكل الطلقات من غير ان يرد هذه المسألة
مصرها من ارتضاء وجوب ان غير هذا كما دعى عن الاعظم وان كان من غير
الادان ان يهاور قول حماد والشامل مع حيث قال ما يجوز ان يجرى من اول الوقت
المستحب والكارى به على المعنى المذكور والارادة غير الوقت هو بعبء الوقت المستحب الى
مبطل الوقت المذكور والما الوصول فالحال هو ان يكون له الاستحباب من وقت
المكروه العتوة وهو يفتح العلى البعير وسكون العلام وذكره الشرح مع قدم حجة
الحال به عليه تفسيره انما رتبة سهم قد شبه انما يرى الى ان كان حسن جدا كنهية
لهذا دعى ذلك من الرقيق بان من ما لو من فمجره او سنية وكان من سنى عادة انما
الغيبى بالذكورة لو علم ان ما من منتم وصل ثم ظهر انه لم يفسد بعيدا فالحال لا يثبت
وللاشك ان اشارة نيت ان كان سلفا على مركبه فالحال انما كان الى موجبه
الرجل سبويه والكان سبته فان كان المادى مقدم الرجل بجزءه عند سوادان كان
مؤخره من الرجل لا جزاء والكان فابدا اجاز له ان يتم كيف ما كان كذا فى الكفاية
غيره هذا التقية يصح حل معنى بارة للمع من رصده بفساد او وضع بجزءه بامر كماله على
ان كان فوق على ان سبب التركيب يستلزم فابدا هذا الاستحباب على قوله كذا فى الهداية
اتفاقا فان الراد لا يطلب من غير من محمد بن ميرزا اية الاموال من حيث
ايضا كذا فى الكفاية فى الوجوه من احدهما وضعه بفساد او وضع بجزءه بامره وبابها وضع
بجزءه والى فرغ على عنه ولو قال بركة الوجه كما هو مستند او قال فى الكل كما اخبر
ساجب الكفاية لكان اظهر كذا فى الهداية ان لا يجوز ان يكون انشأه الى قوله

وحيث ظهر له ان الى قوله فصل الفصول لا بد من وجود شي من منها فيجب في توضيحها
الى جعلها إشارة الى ما يستفاد من المتن من تخصيص الجنب بدينه وبقية غيره وانه لما
صار الى ما عليه على استحقاقه الى جعل لفظ الفصول على غلط فليس في هذا
ما يشترط في ما ذكره الشرح في قوله لا بد من وجود شي من منها في قوله لا بد من وجود شي من منها
بنحو هذا الوجه لا يخلو عن نوع بعد فليست هي السج في حق الجنب بل هي السج في حق غيره
سج ولو كان رخصة موقفة الى غاية ذكرها فليست هي السج في حق غيره بل هي السج في حق غيره
السج عن البعض فيكون رخصة ولا يشترط في الكتاب والسج في الكتاب فيكون السج في الكتاب
او في تدلح الى التقديم وهو جدير بغيره المذكورات وهو ان السج في الجنب في كل
الحديث والسج في الجنب في كل الحديث الا في بعض ما ذكره من جاز بالسنة في كتاب
الاحكام على ما في الاما اشعار بان الفصل كونه بعد من مظنة الفصول واما اشعار
بان العبد غير من السج والفصل اي بالسنة المشهورة لان هذا امر ازعم في كل
قال ان ثابت بالكتاب على قراءة البر في اربعين وهو غير جائز في الجمهور كما يدل عليه قوله
تعالى الى الكعبين فان السج غير مفرد بعد الاحكام ولا يمكن هذا مظنة ان يقال في كل
عدم تجوز ثبوت يلزم الزيادة على الكتاب بالسنة ولم يقبل صاحب هذا في قوله الى قوله
يعني اذا كان السنة مشهورة يجوز في الاصول وانما هذا لفظ السنة ولم يقبل في
لانه قد ورد في باب السج حكايه نقل ورد في قوله في السج في الجنب والسج في الجنب
واما حديث فلا يتناول الا القول دون من عليه الفصل قال الشرح في وجوبه كونه مخصوصا
بالحديث الا من ان الجنازة وما في حكمها لا يفيض في السج بوجوب غسل جميع الجسد في
الحق لا يتناول ذلك بخلاف الاصح فانه اوجب غسل جميع الجسد في كل حال من السج في الجنب
سج في الجنب لان الرخصة توجب فيها تكرار في الجنازة لعدم التكرار كما في البيهقي
في صورته او قد رويت في صور التي اورد ما في السج في الجنب في الوفاة ووجدت في
الصورتين اللتين نقلهما صاحب الكفاية والغاية انه لما اورد في السج في الجنب في الجنب
عنه ما يكفي للوضوء لا لاغتسال فانه يتوضأ او يغتسل رجلا ولا يجوز السج لان الجنب

قلت نعم جسد من تحت ابي فكل من تحت خطه امرؤ من الناس يشبهه في
 ذلك ان الخطوط التي تجري من تحت الاربع مرة واحدة كذا في الكلبة فليس
 من السهولة ان تخرج من ان يكون خطه من تحت الاربع ان جاز بدونه فهو
 السهولة كما لا يخفى فلو لم يكن تحت الاربع لان بينهما من الكلبة صحيح
 حيث قال وان مسح جبينه لا يجوز ان مسح بالاربع من جبينه جبينه
 ما بينهما من الكفة على راسه فيكون ذلك بمنزلة ثلثة اصابع جاني يمينه
 الخف ذلك بالثقب خطفا على الخفون وهو مقدار ثلث اصابع يعني ثلث
 من كل خط على عدة قدر ثلث اصابع بعد من فخرج على احدى رجليه مقدار
 من اربعة مقدار ثلث اصابع لا يجوز ان يكون الزين اصابع الطرفة الطرفة
 والاربع من تحت اربعة سوا في وجهه المقصود حصل المسح ابي المثل ابي من المسح
 الصواب ان لم يوجد ذلك فيفقد فهو للضعف ان ياتي في الكفة في الطلعة
 بفتح الطاء المهملة الطلعة الضعيف لان ضعفه فانما كان ما على اصابع الخف على قدر
 الواجب لا يجوز ان يمس في البحر المحذوف الهواء الصحيح لئلا يجرى لانه ما يجرى
 في الزين حل خطه من تحت سفل مع جاز ان يمسح على الطرفة
 حتى لا يجوز على ما في الخف في غيبه وساقه لانه معدول عن القياس ليرى فيه
 التخرج فان قيل فعل هذا يبي ان يكون مسح الاصابع والبدية من راسه والبدال السان
 فله قد روي انه عليه السلام مسح على خفيه من غير تلك الكرات مرة وقد روي في
 مسحه عليه صلواته والسلام على من مسح مرات في غيبه سنة جمعا بين الودعة
 بعبارة من فوق الخفين كل من ساقه من اربعة ساق الخف الساق من الخفين
 وادواها المهملة الطين الرقيق كذا في الصحيح او فوق الخفين قال في
 لان البدل لا يكون له البدل بالاربع ان قال طرفة البدل راسه يعني سفل البدل
 على الجهر من غير هذا انما يبيد بين الخفين والكانا فخرها من الرطلين فكانه مسح
 بينهما من الوطيفة كانت الرجل لم يكن الخف وطيفة ليعبر عن اعضاء الوطيفة من

برهنا ما خاضع من اية الله تعالى اليه يسوع مسواخ الى الرجل قال مولانا الاسناد صرح القديس
 اسكندر السد في اعلى عقبتين اقول يعلم منه جواز المسح على الخف ليس فوجا بخطا ولا راسا
 او نحوها مما لا يجوز المسح عليه لان الجرمون اذا كان به لا يجوز ان يمسح به فليس من جواز
 المسح عليه في حكم العدم او لا كما في اللغاة ويؤيده لانهم القواني في اوجزوا في
 في اسر مع استزاد كبر خلاص الامام ايجنته مع اوردا في صورة الانفاق وكان
 مستباحا انما يصير جوابه فيما استمر من كتبهم التقاد قالوا في مسد الجرمون في الجرمون
 من الرجل انفق كلامه رحمه الله وقال الشيخ مع بهر الله والدين الشهير بين السماوي
 اقول لو ليس الخف من الجواب من كرايس او جرح او نحوها مما لا يجوز المسح عليه من الجرمون
 على الخف ذكر في الوراق شرح الهداية جوازه عند الشافعي مع دم ارفه روايت عن ابي اسحاق
 وعدا وبقى ان يجوز ان الخف يصير به لا بين الرجلين الجواب لما ذكره في شرح الجرمون
 في الخف وايضا جواز المسح على الجرمون في مشغولنا او الجرمون لا يمسح به اللغات غالباً
 وهي في بعض الجواب من كرايس وجوده انفق كلامه فخرج احاديث الطائفة او مسح على
 فخر جلد ظاهرهما اذا كان الخف مشغولاً كالحف اليماني لمسح على ظاهر الشرم حتى استزاد
 من ما قلناه لان المسح ينقص بان فخر نصار حكمه انما يقال شئ واحد فالسح على ظاهره يكون
 سمي لما تحته كما شروع بشرة الراس كذا في الميعط الشمسي او جوبه قال الزاهد في
 الجواب خمسة النوع من المرعى والوزل والشعر والجلد الرقيق والفراس وذكر النفا في
 الاربعة العيون والرقيق والسهل والبطن وما نفا مس فلا يجوز المسح عليه كيف ما كان
 شرح الهداية في تقسيمه باعتبار احوال الجواب فخر احمد ما لا يجوز المسح عليه انفاق وهو
 نجيبا وسعدا ونازها ما لا يجوز فيه انفاقا وهو كان بينهما ما كان كسب غير
 فخره الا عظم والشمس لا يجوز فيه وعندهما وعند احمد يجوز ولكن يقول هذه الفقرة مشغولة
 عنهم من جميع المفردات لكن نفها قسم رابع بخصيصه القسمة العقبية وهو ما كان منعلا غير
 نجيب ولم يتوصل فصوصه اوجز من الونين فضلا من ان يمسح القول بجوازه به او عديم
 الى شخص من المجتهدين والى لاح لراعي رحمه الله من يفتح كلمات الكمل من نية التوبة

[illegible]

حتى يكون بحر ربوبية متوقع هذه الامور في معنى الكسب والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 في معنى لان الكسب والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 كثيرة لا يمكن هذا المختار يراود بالاعتناء به فيكون في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 ويكون النون ونحن نقول انما كان هذا هو المراد من قوله تعالى في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 في غاية البيان والتوضيح انما هو معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 بيان في قوله في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 من اذنا محسن في هذا مع في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 المتن على مذهب الاعظم كما هو المعروف في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 بالفعل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 فلا يمام اصلا لكن يكون سببه المتن على ما هو عليه في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 بانهم احراز امن وموئنا قص كونهما في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 ليس اوقت لم يرح الوقت وكما يستعمل في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 ليس على دعواتهم لانه خرج اوقت بغير احدث السمع وكذا بالما في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 يكون انما لا مانع نفس الرجلين تصور لغير الموت في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 العبارة حسن من عباراتهم اقول صيغة التفضيل في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 حسن بان يكون معنى اذ السمع على طهارة كاملة وقت احدث ان جواد سمع شروعه في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 اللبس الكائن على طهارة ما نيت حتى لوم بحدث غلب الرجلين في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 ذلك يجوز ان يكون يحصل الابد كمثل تلك الطهارة ولو بعد زمان في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 زمان احدث لان الساطعية على كما لها فنزلهم اذ السمع على في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 وكما على في وقت احدث نفوسا شرح ولا يصح ان يقال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 مع صفاتها الكاملة مع ال حدوث اللبس حتى يكون المعنى لا يجوز السمع الا بان اقرن
 وحدوث اللبس كمال الطهارة ودرامع كونه خلاف مذهبنا بسند في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال
 احدث لا على عامة وهي كسر العين واحد العام وهي بنان الوب فيه في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال في معنى التوكل والاعمال

[illegible]

في غير الواحدة في غير اجزاءها كغسل يديه واليدين وسطح الراس والرجلين
 اذا دخل الماء كان وجهه قد تم عدد المصاياه ثم يغسل الوضوء الحان الاستحباب
 يغسل في بعض القبرات بعد غسل ما في الشرج وذكر انه لا يمتنع السجود على كل حال
 قيل اذا اغتسلت مده مسحة وهو في الصلوة ولم يجد ماء ولا ماء ثم يغسل على صلواته
 لا قطعها يستحب لا يحط بمرسه من استعمله في فتيان فامتنع حان لا يجب الا غسل
 وانما وجب سرية الحديث السابق على الله تعالى وقال ابن ابي شيح فامتنع من غسل
 وغسل فديده وليس خفيه ثم شرب ماء لم يجز عليه غسل الرجلين فكذلك هذا واجب
 معناه شرعا في وقت مقدرا فاذا مضى لا يقوم مقام كعبه ربه اليه من بين الغنم
 هذا وجب ما اذا مسح الراس ثم طعن الشرج حيث لا يلزم إعادة المسح قلت ان الشرج
 خلفه فمسحه مسح الراس بخلاف الحنف فانه مانع سرية الحديث الى ما تحته شرعا فاذا زال
 الحديث اليه لا يجب غسل بقية الاعضاء احتراز من قول الشافعي في حديثه ثم يقول عليه
 عليه الوضوء يعني ان يكون له فعل هذا حتى ان يسجد غسل سائر الاعضاء واحتراز
 نسبة المعنى الاول ولكن لا يشرع عبارة احسن العلماء وروى عن ابي حنيفة
 اذا اراد مسح خفيه لمصلحة فانه حتى زال غيبه بعض مسحه وانما اذا زال الغيب فامتنع
 الحنف ومندم القدم في موضعه فلم يطل احما عا بليس وضعتهم المسحة فمن برأه ان
 ينزعها ثم يرد فتركه فلو قلنا يغسل المسح بالخروج البصر المقصود في المسح في الرجلين
 وانما هذا الى يوسف مع فالبشر خروج اكثر القدم كما بشر به لفظ القدرى وعليه يستحب
 وعند محمد المصوب على انه لو بقي من الحنف على الرجل ما يكفى المسح وهو قد ثبت
 يجوز المسح عليه لان خروج ما سواه كذا خرج اصغرنا في قوله اصابع الرجلين
 بدل من اصابع وفي القميص بالرجل احتراز عن رواية تمسح برأسه ان لا يبرأ اصابع اليه
 لانه المسح وبالاصغر احتراز عن قول تمسح بالايه مكلوا الى حيث قال القميص في الحق اكبر
 الا ينع ان كان الحق عند اكبرها واصغرها المكان عند اصغرها وانما ينع في الحق اصابع
 الرجل لان الحق يقع قطع السفر ويصاح للشئ وان فعل الرجل فاما فصل السجود ان ينادى بان

محلل الفاعل لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
مخرج من لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
ابن ابي عمير في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
السفاح الشري في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
يحيى بن ابي عمير في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
باز لم يخرج من لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
صدور اعميم في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
فلهذا سبقت اعميم في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
والمراد في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله

مخرج من لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
نزلت في لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
يحيى بن ابي عمير في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
واذا كان في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
هنا في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
وربما شقوق ولا يقال شقوق لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
وبه في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
ان يعلم ان قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
منها بقوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
بقوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
لا يشرع في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
والاستحسان في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله
في قوله لال الفاعل لال المحلل فلهذا سبقت اعميم لصاحب البدن في قوله

الدم بالدم ما يكون مخفيا فخرج الدم لا يخلط في الدم العارضة لها لا تلبس في
 الحقيقة التي لا يدخل لها في مخ وجمه حيا لا يابى بالدم ما لا يلبس في الدم
 والدم الخارج من الجوارح دم مستحق لدمه فاما دم ريشه دم رم فاما دم
 او اشارة الى بانه حكم اجتماع دم الحيض والدم الكاوي في شئ من الدم او من مسه
 في طب سوانه احتراز من نفاس الفواشع من شراخ الدم في الفواشع في
 من دوا احتراز من دم نفاس فاما دم في حكم الفواشع من الدم في الدم
 نقول الله لا يبين عن النقيض عدم الالامة فلا وجه لاجاب الشئ به لانه
 انه الى اصطلاح الالامة العام فاما لا تعد برفقة حال الالامة عند دم فطما الالامة
 بالدم او الدم وكون الالامة كذلك في كل وقت ثم لا يخفى ان الدم في بعض شئ او في
 مناسبت هذه المسئلة منها هو ان لما بين زمان اعتبار دم في النسبة في نور او في
 او ان بين زمان اعتبار ذلك الاجبار فيقال ثم لا يخفى ان الدم في شئ او في
 رواية ذكر ما صاحب المحيط حيث قال لا تقدر في الالامة في السن في رواية جوهري
 هذه الرواية ان يبلغ سن الست مبعدا في بعض منها فاذا بلغت هذا السبع والعصبة
 حكم بالاسها فان رأت بعد ذلك وما يكون في بعض من هذه الرواية ليس
 بالاسهر فليست في النسخ كذا في الكفاية والمؤخر انما اذا رأت بر على صاف
 في لف لقوله ثم الاصح لان المفهوم منه كون جميع القول "ثم اني رايته بعد الالامة
 من بعض ومن هذا القول كون القوى من بعضا بعده ايضا في اراء التوفيق فليست
 في ظاهر المذهب بعد ما ان به من تحسين على راي البخاريين ويعد سنين
 الشيخ والقوى في زمانا بعد تحسين وهو قول عارضة عن سيفيان النوري في
 كذا في الكفاية والاحتمال في اي شدة الحمرة وان رأت صفرة في كذا في الكفاية
 من حسن تحسين او ترسب اي شبهة كونهما بين الشراب وبعده لا كان في
 من ما اني به الصدر الشهيد كما مر به صاحب الكفاية فقل من المحط حيث قال
 بعض بعض الالامة او بال شهر لورات الدم قبل تمام الالامة او بها ولا يعني

[illegible]

على وعمل من يترك ذلك وجوبه "كأنه أيضا يحصل مطلقا في غير مقتضى ما هو الم
 صفة من "أما كبره بالاجرة فما يكون الظاهر مساويا لما بين أو قل في هذا القول
 وقول الأعظم آخر روي في شنبين فانه يجر الشبهة لما توفى غير فاسن مطلقا ثم
 وما أنه علم ان كل لغة قارن فيغير رتبة ومعنى خط قارن ثم بالواو بقدرية ظهر
 العشرة الاولى في التي اولها دوم وعاء ما ظهر في الشبهة التي طرفا
 في اول منها الى من العشرة التي جعلها محذوفات وما معنى ذلك ان يكون
 الحكم على محذوف كونه حقيقيا مستحاضة عند ذلك الحكم واعلم ان النفاس كما لم يكن في
 اولى وقتها في العذر المتعلق كونه في تقريره على وكذا الصلة في الشبهة بنظم
 ومكون الشئ للنجاسة يكون بعد الوحدة بفان اشعها اسعد من الجوع واشبع ثوب
 من الصنيع والولد منها الصغرة العزيرة بوجبه فومبعت مغالها بالصيغة
 يعرب الى البناء من ان يسيل اليه وانما قدم انه كان شروع منه في بيان وجوب عدول
 النعم عن ترتيب صاحب الهداية حيث جعل سدة الانوار عقيب بيان الدرة في
 وجوب سدة العذر المتعلق سائر احكام الحقيق فقال والحقيق يسقط عن الكاين
 وهو والحق ان وجه حسن ترتيبه للشمس في هذه الاكلا يقع الصلوة وانما عدل عن
 عن ايعام سابقه الروح على ما روي ابو زيد في التذم كاستورده لمعطف الصوم
 على الصلوة لا يخلو من نوع سنة لان البناء منه منع وجوب الصوم ايضا مع ان العمل
 ثابت في الحال وجوب الاداءه فوكما يفتح عنه قول الشارع لكن لا يقع وجوب الصوم
 فان وجوب عليها الصوم كان خاليا عنها بل بين صحة ادائه فيجب العفا فان قيل
 وجوب العفا يستلزم وجوب الاداء ان الحكم وان فرق بين الصلوة والصوم في تقا
 فبين ان وجوب قضاءها لا يجب ادائه فالصلوة قلنا نعم انه يجب ادائه كما
 ابو زيد في الصوم حيث قال سقط عن الكاين الصلوة حكم الحقيق لانها في
 فيها فان الصوم لزما بل ارفع الحج وايضا لوجوب قضاءه وهو وجوب
 الاول ان ثبت بحديث عائشة على خلاف القياس والثاني ان العفا والاجماع على ان

ان في قضاء جواز التكرار في كل يوم وتكرر عنقوا ان يكون سنة تقريظا لا بقاء هذا

بالنفس نداء لا تكرر فيه احتياط الصلوة لا تكمل الزمان بالغير من جفاتها
في قضاء الصلوة دون الصلوة بزيادة في مرجع العمل بالصلوة ان كان بعض الصلوة
سرا وجوب قضاء دون ان رآه الشاهد في الصلاة كما في بعض الناس ان
يؤم تحت سقف على خلاف ان يسجد في موضعها كجانب الطريق فيكون
ان يقبل في ان ادوا دون القضاء وانما سجدتها في الصلاة فثبت على ذلك
فذلك ان فيها مع ان النفس الذي هو معتقدها المعنى بقضائها متى ما سجد
النفس الذي هو معتقدها المعنى فان كل شخص من اهل البيت في الصلاة في كل
جرب الصوم دون الصلوة ان حواضمت يوم عاشوراء فثبت ان هذه الصلاة
والسلام عن الصلوة فقال ان ركعتي حاصرت في الصلاة في الصلاة في الصلاة
في الصلوة فانطرت في رآه الله في ركعتي في الصلاة في الصلاة في الصلاة
الدراية المحرم الملام وسكون اليوم في الصلاة في الصلاة في الصلاة
المراد منها زمان قليل وان كان بحيث لا يسع الاغتسال في كل ركعة فقط وان كانت
ان لا يزيد الا بعض على العشرة ويجب عليها الصلوة في صلاة في الصلاة في الصلاة
في بعض فاذا ادركت جزءا من الوقت قليلا كان او كثيرا كان حلالا في الصلاة
كذلك في الصلاة في وقت الفصل ان يبنى ان خرج الوقت من مقدار ما كان في الصلاة
صلوة ذلك الوقت ولا قضاء في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
المتفرج على وجوب الاداء فلا يجب بقاؤك في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
الشيء الا الصلوة وهو لا يجوز الا بغيره بزيادة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
الفصل فيجب قضاء ما ان حاصرت فيها الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
مقتصر بالنقل وصرح به صاحب الكلام حيث قال ولو انشئت الصلوة في وقت
ثم امتنت لا يلزمها قضاء هذه الصلوة بخلاف النطق فان لو ادركت خمس صلوات
في صلاة النطق كان ثلثها قضاء تلك الصلوة اذا ظهرت في كل شخص من بني

[illegible]

عليها وحيث عين عا برعمه ذلك فكان لها نصيب من كبري في الكفاية كبري في هذا المعنى
في الحقيقة حيث قال إنما يحب فلا يبيع له قراءة القرآن التي لا يبيع له الله وأما ما ذكرناه من أن
عندنا لمع هذا الأكل على الرضا يمين في ذنوب يتوجه على ذلك في رواية الشيخ علي بن
الوسيط وعنه السجدي عن روي الروية أي على كل واحد من هؤلاء في رواية الشيخ الحسين
ما أن الآية المركبة المتجوزة منه وبنائها على معنى القرآن فكانت كقوله صلوة وكذا
أي من معنى قرأته ثم في حق أحد الحكماء عمن بين الآية وما دونهما في حق من
نظر في الكل قرآن فيكون منسوعا لكنه اغترابا لا جبا ط في الصلوة حيث لا يجوز أن
الظاهر من القراءة فلا يخط في الشيء الكل منها وهذا من ذلك ما ذكرناه حيث منه
ابتداء امر به كما في قوله تعالى على سبعين درجة أو شيبا من الآية التي فيها يصح القول
وهذا الشبهة إلى أنه غير بعيد أن يرى حكم القراءة قال الله تعالى والذين آمنوا من بعد
وأي من الجملة رتبة العدين والتمتار الجواز كذا في التفسير والى التفسير لا يبعد
في الدراية وعليه الفتوى والأفضل أن لا يترك الزجر رخصا وعلى طهارة
رأى ما كتبت الشبهة سواء في هذا الحكم مع الزجر في خلاف الحديث من الشيخ
رخص العلم دون الحديث فيعرفان رأيا العدين فلا يبرر الحديث ولما جاء في الحديث
الحديثين الظرفي المصحف في قراءة الشيخ فيهم من هذا الباب انقضت في الشبهة
تدبرية وأما في عدم في الوصو فليست به ولا ليس بولا أو قبل لا يفتضح فيه
أو على يد روي عن أبي جعفر أن بابا حسن وراحمه في سنن المصنف ما عدا هذا
الطهارة وراحمه من الأضواء فمن كان الوصو والشع أصبح كذا في التفسير على أنه
التعريف ولا ينع للجب دخول السجود وان اضيق بنعم وبرخل ولا بطون البسب
لكن متى طاف رشح مع نقصان كذا في الحديث لكن منه في الضمير واما ما ذكرنا من
فقد حكم بجنب الآتي في حجب الصلوة وقرآن الزجر ونحن نقول بفهم من جواز طهارة
الحائض بنقصان ولم يردده أحد ممن سلك نزع صاحب الهداية فيكون رواية أحمد
في حق الروايات كبري به للجب دخول السجود بالتميم كما قلناه في الحديث قبل

أما ما ذكرنا من أن يقرأ القرآن أو لمسه
قال العلامة في غير ذلك من الروايات
بما لا ينافي في الآية الصالحة في الخبر

Journal of Management Inquiry

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كتاب الصلوة



[illegible]

[illegible]

[illegible]

فيكون كذا عاونه فيصير عاونه من شأنيهم مستقيم كذا كذا
 انهم يقولون صدقت وبررت ليس في ذلك كذا كذا
 فيها كذا كذا يكون في الحرف كذا كذا
 عاونه ال التوجه اليها فكنية كذا كذا
 لكن كذا فيها كذا كذا
 ولا تكلم فيها كذا كذا
 ويجلس فيها كذا كذا
 وان كذا كذا في كذا كذا
 في جميع الروايات فيها وان في رواية كذا كذا
 ولا تعاد الي بل هو رواية كذا كذا
 فكذا كذا كذا كذا كذا
 فيها كذا كذا كذا كذا
 مشروحة وان كذا كذا كذا كذا
 من كذا كذا كذا كذا
 صاحب البخاري يقول كذا كذا في مسجد ذي كذا كذا
 ان كان كذا كذا معلوم و كذا كذا معلوم
 بها كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 باذان ثمان لانهم وصلوا فيه بلا اذان
 اية بعد قوله فكم المصل فيها كذا كذا
 شرط بكون الراي معروف واما الاشراف فهي كذا كذا
 البخاري اقول هذا مخالف لقول كذا كذا
 منها في اصطلاحهم عبارة عما يتوقف عليه الصلاة ولا يكون داخل في ما يتوقف عليه
 وقبل سبعة وقد وضع هذا الباب لبيانها واما كذا كذا عبارة عن كذا كذا

[illegible]

بما يشبه كذا في الغريب بمقتضى سبعة من هو انه...
بالطبع ان شكك في كذا...
بين السجودين في لا يستقيم هذا العطف على...
التعديل الذي قال الرباني...
الطبع ان في نفس كذا...
في المشهور هذا العطف...
كما يدل عليه قول السراج...
وهذا مخرج في وجوب...
اذا ما نظرنا الى...
في كذا...
فاذا استقر في موضع...
بفعله الكبير...
كان في كلمة الشهادة...
اول وآخر...
لان الزيادة...
اول و...
قال بعضهم...
جزم: الكسبر...
القول كذا في الغريب...
بالعطف والابهام...
في الوجود على الصدر...
جواز القراءة...
في الفارسية...

[illegible]

الشيخان فانهم يسمون من سجد في ركعتين قبل قوله بسم الله الرحمن الرحيم
 الى الصلاة ولا يرفع يده الا في الركعة الاولى وان كانت على راسه او على
 رافع الركعتين وهو في الركعة الاولى في كل ركعة الكتاب ان كان في الصلاة على راسه او على
 البدر يرون الذين كانوا يكون النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وهو يرفع يده
 وغيرهما كانوا يقيمون سجدة من عليه السلام في الركعة الاولى في كل ركعة
 رضى الله عنه ان الشجرة التي في شجرة ابيهم النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة
 ابراهيم الى الصلاة فتفتح الصلاة في شجرة ابراهيم في كل ركعة في كل ركعة
 والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك وعلى عباد الله
 الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله في كل ركعة
 وانما يعني في الركعة الاولى كما هو الظاهر في قوله في الركعة الاولى في كل ركعة
 او سكت جاز وفي كل الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 وان كان سهوا فهو في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 ابن عباس وجابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ركعة
 عليك بكيفية الصلاة فقال عليه السلام قوله اللهم صلى على محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وان محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى
 ابراهيم انك حميد مجيد قوله بسم الله الرحمن الرحيم او ان قالوا ان قول اللهم اغفر لي
 وان يقول اللهم اغفر لابي والى نور ان المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها ما
 ابو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله دعاء اخوهم في كل ركعة
 فقال عليه السلام اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كبيرا وانه لا يغفر الذنوب الا انت فاعف عني
 مغفرة من عندك انك انت الغفور الرحيم قوله فلا يزال آه انارة الى تفسيرهم انما
 مثل ان يقول اللهم زدني فضلا وقه والى
 المراد بالحفظ ليس الكلام الكائن في فمهم ان يقول به انك و هو انما
 واحد عن يمينه يكتب الحسنات واخر عن يساره يكتب السيئات المراد به من يكتب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واحد بما مرّ وباء الآخر فاضلًا واحد بما قاضيا لم يواضع الآخر فاضلًا
 والآخر لم يواضع الآخر فاضلًا واحد بما قاضيا لم يواضع الآخر فاضلًا
 المصروف بالآخر زيادة ما في الغاية والكسبية ويؤيده ما في المصروفين قال
 وقيل لقوله فاضلًا لانه لو كان فرض الامام اداء قضاء يجوز بلا جرح حتى يقر قضا
 القاضي بما بالقاضي اذ لو كان فرض واحد من يوم واحد وخامس محدود وكذا يجوز
 اقتداء محدود بمحدود وان اختلف غيرهما وان اخذ حازك في الزماني
 بامامى منسوب الى امارى هو كما دلته امة والمراد به حيث ما ورد في الكتاب الحديث
 وان الرب من لا يحسن الخط ولا يعرفه من احسن قراءة اية من غير ان
 عن كونه اميا من اجنبية فثبت ان اية طويلة عند ما يجوز اقتداء من يحفظ الترتيل
 لان فرض القراءة يتم بما ذكرنا من المقدار من النقص والوضوح شبهة بين الفاضل
 كما نالقول لانهم كان كل واحد من الفاضلين اذ ان مستوفى شوايلى
 القوة والصف فلا يجادل امر واحد ولا احد بما لا بالآخر كداف النقص في ضعف
 تمام بلغوض فكانه كاجود اللفظ فلا قراءة الاولى على الثانية الا في النسخ
 يعني ان التطويل مستحب فيه فلا يفتى بما عند محمد في الصلوات كل واحد اتم المعبر في
 التطويل بالآيات ان كانت متساوية او متفاوتة من حيث الصلوات والحدود
 واما اذا كانت غير متفاوتة من حيث ذلك فالمعتبر بالكمات والكلمات في مقدار
 زيادة احد على الآخر ومنهم من اعتبر النقص والتقصين ونحو بيان الاولوية
 اما بيان الحكم فالجواز وان في التفاوت واما اطالة الركعة الثانية على الاولى
 فمردود بالاتفاق اقول فيه مخالفة لما روي انه عم قدامي اول الفجر وروى
 خمسون او اربعون اية وثانيها القموي خمسون ارسيت وخمسون اية
 فلتأمل ولا يعتبر بالزيادة والنقص ان يمدون ثلث اية لانه عم قدامي
 المغرب المعوذتين والثانية اطول بانية ولعدم الاحتمال عن غير وجه وهو
 مدفوع وينبغي الفرض واما في غير ما نحن اليه يوسف ان زيادة احدى

المرفوع

الركن على الأخرى كسورة الفاتحة ليست بمركبة بل هي من السواقل أصل الأمر في أنها جازية
في عدم الصلة على القيام كغيرها من السواقل بل هي من السواقل أصل الأمر في أنها جازية
تتم إذا قام من يمينه فالتوجه في التوجه الذي في يافته به فتمت طاعات الله
التوجه كان فرغ على النبي صلى الله عليه وسلم فكان افتداه به علم افتداه بغيره من كذا في التوجه
ووجب فساد في شئ الطحاوي الذي يجب على العام اعلام انه غير طاعة فلا ياتم تركه
فان حادثة اعلم ان المحاذاة المفسدة في ان يتحاوى قدم المرأة المشناه عضو
من الرجل في الصلوة سواء كانت من محارمه او خلاصه او من الاقارب من غيرهم المرأة
الواحدة لك صلوة تلتها واحد من يمينها واخر من يسارها واخر خلفها ولا فائدة
من ذلك لان الذي قسمت صلوة من كل جهة بكل جانبها من الرجل
يؤثر ان صلوة الرجل في حائضها في جهته الخلف يمينه في الدليلين وان كان ثلثا
افسد بعد الاثنين صلوة من يكافئ من الى اخر الصفوف وقيل في الصفوف التي
خلفهم قد اوتى في الاولين فصار الامم واما في بقية سواك وروى عن الثاني
مثل زفر في غير رواية الاسول ولم يجد اى رواية من الامم في صحيح تحقيقها
واما بقية اولان الشئ انما ثبت لعدم اذ امكن تحقيقا ولا امكنه كان جديدا
الامامية وزبدة دليلنا ان كل ركعة صلوة فلا يكون من المرأة اما تحقيقا فاني لا اؤيد
واما تقديره كما في الاخرين فان القراءة في الاولين قراءة في الاخرين باحدث
وليس شئ منها موجود في حق الامم كما ذكره الشارح كذا فهم من ائمة الصلوة اعلم
الامم في اليوم وسوى في حديث مستقل فافنى الموضوع ومطل للصلوة فتم الامم
بما اعتنوا الاحتلام بل كل كنية اى التزم من قدر الامم على عامر او كذا
بالشئ المعجمة والحجم اى جرح راسه خارجة عن اماكن في المسجد
فالمؤخر خروجه منه وان كان في الصحراء فخرج من تحتها فافنى الصلوة لا
غيره في الخارج فالأظهر ان يقال او من صفوف الصحابة كما فهم من تحرير الصلاة

اعلم ان هذه الحاشية التي ذكرتها في بعض حواشيها هي من اوراق ابي اسحاق
فيما عين هو ابي كذا في التفسير المطبوع كذا وكذا وبقية الحاشية التي ذكرتها
وقفت العشر في الجملة قبل تفصيل الجملة النفاقي لان الحكم في الظاهر كذا في السور
وروي عن السور في ابي كذا في حاشية زوال الى دخول وقت آخره وروي عن
بان لو كانت مستحقة مع السيلان وشرعت في النظر وفقدت قدر التمسك بها
الدم ودام على قطع الى غروب الشمس بعد الظهر كذا وكذا في حاشية الصلوة
الاثنى عشرية القياسية عشرة عند اصحابنا من خطأ اسما على الوجهية لا على حسب
الركب كذا في السور جنة فلينال فرض هذه كذا على ان اذ الصلوة اخرى
واجب لا يحلف ولا يمكن الا بالخروج من هذه فكان الخروج منها وسببها في الغرض
قوله في اقيم الصلوة ما لا يتوسل الى اداء الفرض الذي كان فرضا ولا قومه اذا قمت
فصلت الحديث على التمام باحد ما فن على الثالث الذي هو الخروج من المصلي بعد
خالف الفرض قلنا معنى قوله ثم تمت ان قاربت التمام فاني اعطته او اما ما عرفت
الحديث وبين الدليل العقلي لا اعظم ان الحقل جنة من حج المقدم كذا في حاشية
صلوة وقيام السجود بعد ما قد قدر التشبيه قبل ان يسلم الامام ثم حدث الامام
سدا او فقهية فان كان بعد ما قيد الركوع بسجدة لا فقهية لئلا يكون له في هذه الحاشية
حتى لا يلزم مناجاة امامه في سجود السجود وان كان قبل ان يقيد بالفسخ عدم ما
كذا لا يوافقني وجب عليه ان يتابع في سجدة السجود ان افسد صلوة ترك
المتابعة كذا في التبيين كالسلام يعني ان السلام انما حصل بما لا صلوة بطريق
انه كلام لا باعتبار ثناء فاعلم ان الكلام في معنى السلام حتى لا يوصف لا الكلام
فلما فهم عليه ثبوت نقطة منه اسم فاعلم من الله تعالى معنى الابلح واللام
كذا في النسيئة حقه كذا من معنى كذا في الحاشية فحينئذ في وضوح الفرض ان الامام
من فهم يتبين ان لغيره وضم كذا في خطه كذا في الدفعية يكون مندوبا في نوع
الافعال مبنية بقدر الامكان وانما لم يجب له عادة الترتيب في افعال

[illegible]

شيخ الاسلام لا يفد لانه ليس بمجنى القراء بين كفاية فانه يكون لا يصح صلوة
 صلا من الصلوة وان تخرج فذكر كمن له سعال لا يفد وان حصل من حروف لانه
 ما ومن قس من له الحنجرة تجعل كالعظام في نوله وتشتد غلظت من التشنج
 يقع القلة التشدة والشعبين الحنجرة والوجه بالخير والى الجوف من غير تشد
 والى الحس من عوض له الوطية لئلا يمشى من الحس فيكون كمن لا يفد
 المصطفى رحمتك الله فسمت صوته هذا الفاعل وانما قيل به صوته
 قال العاطس لفظ لا يفد صلوة لانه غير متحرك من الله وبالله لا يفد كذا
 المحسنة فاما اذا قلنا الحمد لله فانه لا يفد عند الاكثرية لانه غير متحرك
 بقسم السين صنفه من ساك يسهو سواء بالفتح يفتن صنفه ولا يستوعب
 ان يقول انما لله وانما الله باحون وسام من السور وهو خلاف المحلة
 ان يقول الحمد لله والسجدة ان يقول سبحان الله والستين ان يقول كما الله
 الا الله وفي الكل خلاف لابي يوسف هذا اذا قصد الجواب وهذا العلم
 كونه في الصلوة لم ينف بالاجماع على غير ما قيل انه ما لم يتغير ولا يفد
 لانه من اكل الصلوة فيعني القليل منه وقيل لم يشترط فيه الكمال لان الكلام
 في نفسه قاطع وان قل هو الصحيح لانه اذا قرأ ما علم ان لم يتغير انفسه هذا هو
 اختيار الصحيح فانه اذا فتح بعد ما قرأ ذلك المقدار مع الصلوة واللفظ صلوة ورحم
 بها كما اختيار الشارح وانتقل صلواتها بالفتح في الانتقال كما راجح الله الله
 وقراية من وصف ولم يدر مقدار المفسد والخطا ان القليل والتغير عنه
 في الافاد ونحوه مما في عدم سواها فليد اطلق في المعصية لانه انما يحسن
 من المصنف وهو ما لا يصح من غيره في تحصيل ما ليس كما حصل في غيره
 وفيه لا كما في غيره من المصنف لانه انما يحسن من المصنف في غيره من المصنف
 في المصنف كونه علم اعطوا اعينكم خطا من العبادة قال علم النظر في المصنف
 عبادة والعبادة الواحدة غير مفسدة فكيف اذا انضمت الى اخرى الا انه غير

لا تستعمل لضعف الكفارة وحسن اختياره من المستحب ثم قال لا يملكه إلا في الصلاة
والكلية وحسنه يعني عامة المكان أو تاسعا أو ضا كانت أو غيرها وقيل في المستحب
في المنقول هو والله من أحد وقيل ينبغي أن يكون التخييل هو كما هو في الصوم
بجيب ما لا يملكه إلا في الصلاة وحسنه قوله في الصلاة وحسنه قوله في الصلاة
استأنه إذا كان ملاذ الفهم لا يفسد في كل مكان ما دون المحلة لا يفسد كما
في الصوم وإن كان التمر من المستحب كذا في الكيفية وهو مستحب في الصوم
لأنه من سبعة في غير ذلك من دوراته المرفوعة من الأول فليس هو في الصلاة وحسنه
فقد علموا أن يكون المرفوعة حسب ترتيب الأولاد وإن كان وقعت الثانية لظلال
وإن لم يكن وقعت في الصلاة فقيم الأولى بعد ذلك في غير ذلك من الصلاة وحسنه
عامة لا تولى في الصلاة وحسنه ما هو محسوسا حتى لا يفسد في الصلاة وحسنه
صلى من الصلاة وحسنه على كل من الأولى والثانية في الصلاة وحسنه
فحسنت الصلاة لأنه ترك القعدة الأخيرة وذكر خلافة ما إذا تولى بقية ما إذا
تولى الصلاة فقال نوبت أن الصلاة لا تقصر في ما يملكه في الصلاة
وإذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
وإن لم يفسد في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
أن من المرأة بين يدي الموضع الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
وإذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
من الأوزان وقف الجبين الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
شئ منها فحسنته وعنه البعض الموضع الذي وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
فقد علم أن على الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
والاستحسان أنه يكون حشيد من خواص من ما يختار البعض الموضع
فحسنته في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة
اصلا فحسنته الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة وحسنه ما إذا رخص في الصلاة

[illegible]

البقاء لا نقول فيه من التحقير والذلالة للوجه في الخلف فلو قد من اجبروا الخلف
 حاسر بالخط والسيف والراية والرمح الى ما استقام من حكمته عن واطاع
 كسنت في قوله ايضا بالصلوة في ثياب البهية قلت على ما هو عليه
 البناء المسمى بالثياب البهية الصلوة بها كذا في كتابنا في الصلاة
 فلا بد من الثياب فيها وكذا من الغشيش هذا اول خبره وكذا علم في الصلاة
 ويكون في سطر الصلاة فانما في احد ما ذكرناه الصلوة والنظر الى السواط
 واقفا في فان مني ان يكون منتهى لوجه الى موضع سجد في بطون كسبر الجهم فحقا
 منور وفيه جعل البناء وطلاءه والساج وتوشيح من المند في قوله
 بكرة الشكر على الله لا وجه فيه من قال انه فرجه لما فيه من جعل موضع
 قال الرطبي وغيره لا بأس من سجد في المسالك احب له انه لا ينجس في الصلاة
 له فاني انفسر في المحرمات في سجدة للذي يلي المصلي في سجدة هو من سجدة
 ذلك لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان احب الى الله من سجدة ثلثون سجدة
 ذلك عندنا اذ انما هو الصلوة على وجه كفاف ونوع العطف في الصلاة بالانكاف
 صاحب من كل من يطمع بطول ويطعم مؤونة ويحضم يمتحنون العفة ولم
 يح عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير حيوان قول يحيى ان يكون
 الحرام من غير غير لا يبيح في كفارة يطعمونه تسلي الا شجار والله تعالى
 وراعيه من وغيره او اما اذا كان تمنا لها بالهوية كشك في الصلاة فلا ريب
 في كفاية السجدة عليها ولا يري بان طهر الدرس حيث قال الله تعالى ان كل
 ما في قبضته يشبه به بهم فيها يطعمونه بكثرة الاستقبال بالصلوة والصلوة لا يري ان
 استكملوا هم الاستقبال الى كالون فيسجدوا في موضع او تور مفتوح البروك
 فيه كما في الكفانية وفيه حية سجدة فقل بفرقة واحدة او اضع الى
 فربا بدين ان اضع اليها يستلعب الصلاة لانه عمل كثير حيث يخلو
 الحديث في الحديث للوصف في الفرق في الفهم من التي تسمى فيه وغيره

في الصحيح وقال ابو جعفر ان منها سواكن البسوت وهي جثية ومنها ما لا يكون عليها
وذكر في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اني قد بعثت فيكم
انماكم والحكمة سقاء فابا من ابن من غفر من الصلوة وطير ما بعد القبل في
غيره الا انما لا تدرى ان يقابل كل طريق المسلمين فان ابى فانه النجاسة
انصب لونها الى السواد وفي مشيها نورا وجعل يوق جبارا فاسد قال
اخذ على الحق الصواب ولم لا ينصر والامانة في صونها بحسنه ولا يدعون بجهلهم
او انفقوا الصبر بل قتلوا بوجها من غير الامانة وحيث الامانة لا تفسد في
كل الموضع وعلى هذا قال محمد بن القاسم في الصلوة اوجب في من وضعا واحدا
او صيغة واحدة في الصلاة وهو كذا من مسجود وكذا في الوضوء لا يفسد في وضوء
واما الشرائع من مسجودين القعدة في كل وضوء فليس كذلك الا في
الوضوء والاضطراب لا يفسد كذا في التبيين ثم اعطاه عالم المصنف حتى يكون معه
ان اسحب لكل احد ان يجد في بيته مكانا للصلاة ليس فيه النواقل بالسنن
قال الله تعالى في قصص موسى لم واجعلوا بيوتكم مسكنات وقال عمر لا تقعدوا بموتكم فموا
بعضكم بعض في كل من الصلوة الوتر والنوافل كما هو من حال المعز
عنات وما يحصل بها سر في بيان صلوة في دون الفرض وهو في التفضل في الوتر
يدل على قصصه انه انما حسبه لهما والصلوة في كل جده فيكون الا جهل في الفرض الفصل
كما هو حقه في كل صلاة الفرو والاعانة عطية العطس بان حيث الله لا يك
ومن فائدة الصلوة كما في الصحيح انك كنت كذا وقال سنان في الصلاة
قوله لا توتر بركعة واحدة كما هو في الصحيح لا توتر بركعة واحدة في ركعة واحدة
وعنه في من قبل لا تحذف في تحجب من الروايات انك انك في ركعة واحدة على الركعة
وواجب اعتقاد في سنة بمعنى ان يكون في سنة خلافا لما في فائده قال في
الذي لو انك لا توتر بركعتين اقول العسا في غير عدم كونه بركعة واحدة على القول
بانك في ركعة بان عطف الشافعي ان اوتر بركعتين بركعة واحدة في السجدة

ويعلم ان كبره وانما يخرج من القدر كبريت روح الحيوي لانه يودي من كبره يخرج
هذا زينة القدره انه ثم يخرج من كبره روح من كبره القدره من كبره القدره
النفوس وعاموس سوي قوله اللهم لا تتعبدوا ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
وتمول على كبره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
يعتوب القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
النفوس من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
والنار الاحياء لانه دعاء وحيره الحق وقيل عليه السلام من كبره القدره من كبره القدره
الصحابه فخلدوا في القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
سنة من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
ايضا القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
بوجه كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
في كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
الاجل والله من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
حور القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
بعد كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
عنه كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
عنه كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
ايضا كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
نوع كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
الذي علم في القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
لانها كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا
من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره من كبره القدره ولا تتعبدوا ولا تتعبدوا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والا في سجدة واحدة وما التزم الا الاثنا عشر من على ما مضى من سجدة
بجوزة قوتها من ثم كما انهم يرفعون الامام يده عند الافتتاح قال العزم يرفعون الامام يده
بشيء واحد ترك الامام يده وسجد وسجد وكبر الاطراف في سجدة واحدة وسجد وسجد
التي تليها فان الماسوم بفعل ذلك كله واجاب ان الصلاة في سجدة واحدة وسجد وسجد
تعدى الى التوم وما ذكرتم ليس كذلك بل اما ثبت على المصنف في هذا ان ثبت على الامام
في العنانية . للسبوق الذي لم يترك جميع الركعات مع الامام وان لم يكن معه غيره
سجد معه فوهم يقضي بجملة التراخي اشارة الى ان السبوق لا ينبغي ان يشتمل على سجدتين
سجدة واحدة بل يحصل بينهما شهادتان لا محالة . فابن حبان في ما يجب في سجدة واحدة وقد كتبنا
فيها اثباته فليحفظ الطالب . وهو الاشارة الى ان يرفع اليدين في سجدة واحدة في ركعتين
وقبل ما سجد نصف الفضة الاسفل فهو الى القعود واجب . وانفسه بانوال العباد والارباب
ولا يعتبر بالنصف الاعلى وقيل يجوز الى القعود ما لم يستقيم قائما وهو الصحيح كذا في فضيل
عادى فقد وشهد فوهم . "الحج عليه سجد السجود هو المصالح وقيل يجب
بعد ما استغل بالقيام اخر واجبا . ثبت فيمنه باقبله وجها صحيحة الاول انه لم يرد في سجدة واحدة
وان قام الى ان التفت ولم يبد الى القعود . ولو عاد اليه بعد صلواته على الصحيح فانه ركعتان
التي من لاجل الواجب الذي هو القعدة الاولى . وسجد للسجود لانه ترك الواجب الذي هو
القعدة الاولى . وان سجد عن الاجرة عاداه اعترض عليه بان سجد ان لا يسجد فيها اذا كان
اليها قرب كان السجود عن القعدة الاولى او سجدة فيها ايضا واجاب ان القعود الاجرة من
نية خيرة يجب السجود انما فافلا في الاول فانه واجب يجب السجود ركعة . سجد سجد
وخر واجبا وهو اصحاب القعدة . ثم قيل واجبا قطعيا وهو الصحيح . ومنها
سادسة يعني عندها واختلفوا في ان هل يجب عليه سجدة السجود او لا . فاما ما
المتفقون بانفسه . والله اعلم . انما سجدة واحدة . انما سجدة واحدة . انما سجدة واحدة .
حيث قال فيه عليه السلام بصيغ المنة على الاجاب كذا في التاكليف . على الوجه المذكور

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 في الصلاة ما عدا هذه البنية فيكون محرم والرداء المستتر في الصلاة
 نحو القميص والجراب الخ. فثبت ان المنيعة في الصلاة هي التي هي
 يوجد وهو الخارج عدا ما يقع للصلاة في كنفه الجسم . . .
 عن التلاوة بين اذا شرب في الصلاة في المكان الذي في الصلاة . . .
 اجبت في هذه الصلاة ما عدا ما يقع خارج الصلاة لان الثانية تكون صليته اخرى لانه وحسب
 وقع فيها هو ان الصلاة في المجلس واحد حقيقة . . .
 في شرب في الصلاة في مكان ذلك واما حكمها فان الصلاة في المجلس واحد في حيث ان
 فيها عبادة بخلاف الاكل فانه ليس بعبادة . . .
 الصلاة التي رداها ابو . . .
 بناء على ان . . .
 حكم الصلاة ان . . .
 لم يتم مجلس الكل لان الصلاة والركعة . . .
 فلا يكون احد منهما اول بالاسماع . . .
 اخرى وهو ان الصلاة بالمقصود الذي هو سجدة . . .
 والغاية واذا عرفت تفصيل الحكم في هذا المقام فالمراد بقوله . . .
 المجلس المكان هو السجدة حقيقة ولكن هو غاية . . .
 يلزم على سجدتين اتفاقا كما مر ومسوق كلام على ان . . .
 والكان هو السجدة والحكمي . . .
 المستهورة . . .
 غير مصحح . . .
 لانها هي السجدة التي يكون اسلاوه . . .
 فكانت كما عرفت وما وجب كما لا يشك في ان قصدا لا يرى له . . .

[illegible]

[illegible]

ولان ما يراعى من سطق البت لان البت لا يورى على جوى الال ان يكون له ما
 بدو الطهر لا بد ان يكون ان الطهر يوجب اعادة ما سقط به بعض اياه فلو ثبت
 ما سقط به البت كل ما لا بد من الطهر فثبت ان ما كلفه البت لا بد ان يورى مرة واحدة وهذا
 قد ثبت ان ما لا بد من البت في ثلثة ايام كونهما من سقطين بدو او قربة قبل
 ما يجب القابة هذا اذا سار ثلثة ايام نوى في غير ما معها فان لم يسر ثلثة ايام لم يجب
 لو سار في فرضه الرمان احراز بالقرض عن ابن فانه ما يصفه الله كمن يورى في
 البت في تركها ما سار به بعض مع ما يجب ان الفضل في عدم البت في بعض ايام
 الغرض من الثاني والثاني والوتر فان فخر ما يورى في سقطين فلو كان
 ان كان احد ما بعدا لكان في القربة القربة في رجب لا ساكنا فانه يورى في
 في القربة في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا
 الا عراب والاراد ان ترك في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا
 في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا
 بالسبب الذي هو الوقت كافي اما بعد فلا يغير لا سقط السبب في رجب لا ساكنا
 الا فانه وهذا زائدة في البت فان سار على ان البت يورى في رجب لا ساكنا
 الرشد بكتي فلو سلم قام ابو سفيان في مال المتوايا اهل مكة فانه في سفر فقال
 رجل في اهل مكة نحن اقله منك واحكم منه اكل فقال ابو سفيان لو كنت فيها لكانت
 الصوة كذا في المعاجزة ويطول في باب الافعال الوان فخر لا يورى في رجب لا ساكنا
 هذا في الاول لم يورى ما بعد عليه فانه في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا
 الرشد في حلف على شئ لا دل فانه في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا
 بالمعنى شرائط اشئ عشر عشر زائدة في شرائط سائر الصلوات

وهي شرائط الوجوب التي ذكرها بقوله الا انه لم يصر الى سائر العبادات
 عن ذاته وهي شرائط الجواز التي ذكرها بقوله وشئ لا يورى في رجب لا ساكنا
 قوله فانه ما يورى في رجب لا ساكنا فانه يورى في رجب لا ساكنا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰

[illegible]

[illegible][illegible]

ربيع حيث قلنا لم يكن في مسجده من غير ان فيه جماعة من عباده في بيت في بيت
 صلوة الجماعة فالتفت فناءه وسمع ايقام الصلاة فخرج مسجداً وبعده فناءه
 من في شبابه ان كثر على بني اهل البيت من بني ابي طالب وبنو عبد المطلب
 من في الثوب المستقر ان يصح ان يرفع صوته بالخطبة وانه كان في البيت
 ولم يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه
 ان لا يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه
 فاعتاره بالنفس من قبل وانه عتاره بالاجابة على ما كان عليه من غير ان يصح عليه
 خذله فحدث الشاع والتمت ان يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه
 السهم الا يبرق قد سببت العدد سرته فاسلم عاقبة من غير ان يصح عليه
 المذكورة في حديث جبريل عليه السلام والسهم من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه
 الاخر والآخر غيره وسره من الدقة والبيان في الموت وقيل من غير ان يصح عليه
 الاسم جليل وانما به خبر لا يصح عليه من غير ان يصح عليه من غير ان يصح عليه
 على ما عرفت في الامور اقول ترتيب العلم لا يكون عن الانسان الى ما يصح عليه من غير ان يصح عليه
 المقدم شرعاً لكون الاول انما يقاوم الثاني اخلاقاً بقا للدرام بعد الدار في غير اليد
 من العينة حتى في السهم رجل في دار الحرب فانت على رجلين سماً بقا لصاحب اليه
 المسلم اطلق الولي لتناول كل قريب من اصحاب الغرائض والعبات واولي الارحام والاعا
 مات الابن للمسلم وراى كافر فليس ان يكون ابوه الكافر من السهم بسره في غير
 يفعله المسلمون كما فعل النبي عليه الصلوة والسلام باليهود الذي امن به عند موته كذا في
 الكفاية بحرف صغيرة لتفسير الكفرة اشارة الى النبي عن توسيعها كفاية المسلمين في
 الملق والخرقة والالقاء اشارة الى النبي عن رعاية سنن الكفنيين في الوضع
 كتحفظ على الاما طعن ومباعدة عن السفوح والانعقاب ولزيادة الاحرام المحب والاسرار
 كتحريم الجاهل وادبها وعن التشبيه بكل الامعة ولها كبره كمن على الغفر والدابة كذا في
 التبيين وان تقع عصف على قوله اربعة اى سن ان تقع هذا الموضع على ما يصح عليه من غير ان يصح عليه
 الكتاب خطا في ابو حنيفة ان يوسف رضى الله عنه وانه هو سنة من كذا في كذا في كذا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وإن لم يتطابق في خمس شاة لم يثبت حقان ذلك كالحاجة والاشارة

وإن مثل ما ذكره في حاشية المتن من أن ما حصل من الزكاة

سكنى في بيتها بعد انقضاء السنة من قسمة ذلك الميراث

وإن ثبت لزومها في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

فإنها لا تكون حرة في كل واحد من هذه الوجوه

[illegible]

[illegible]

2

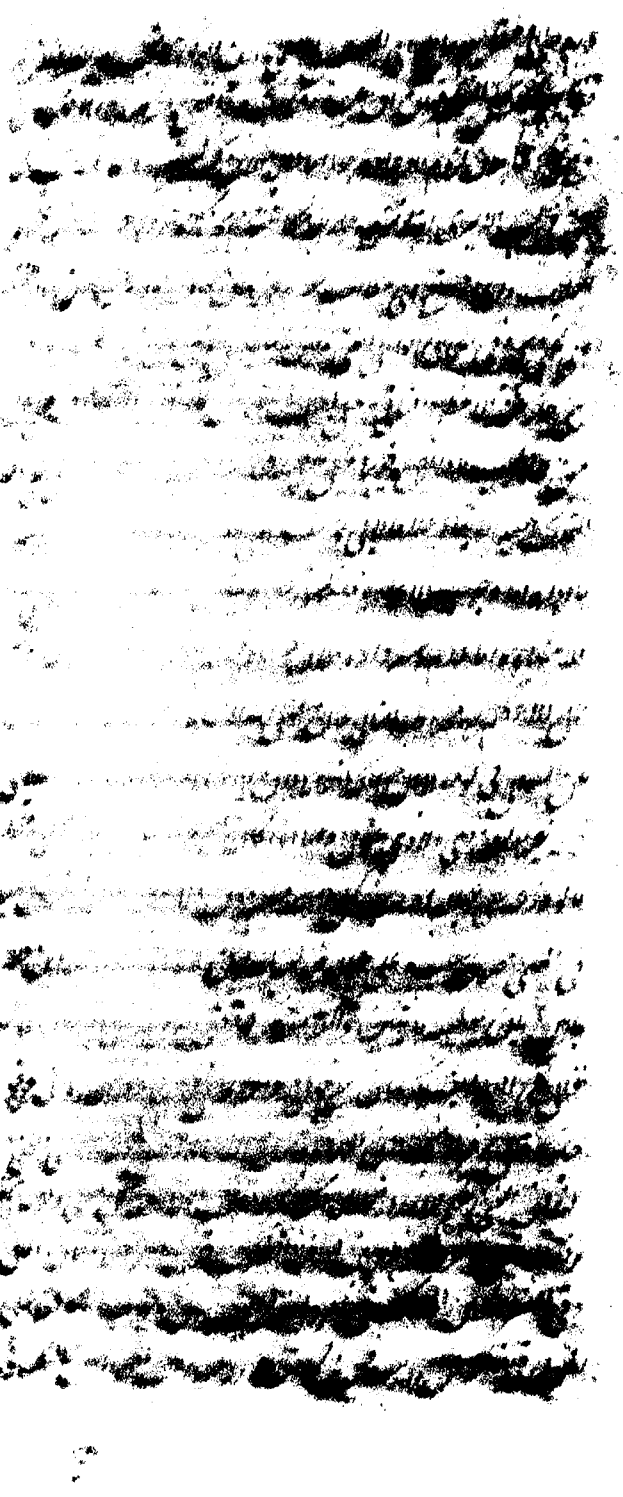
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

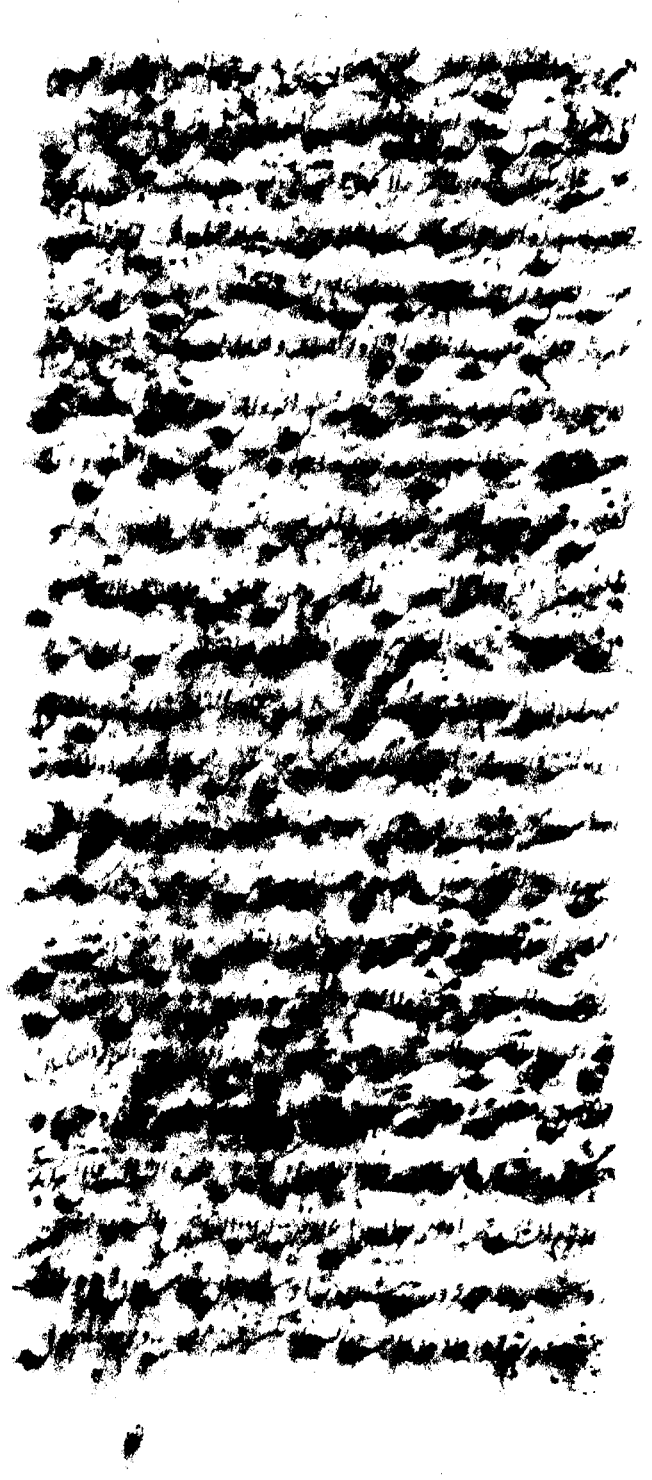


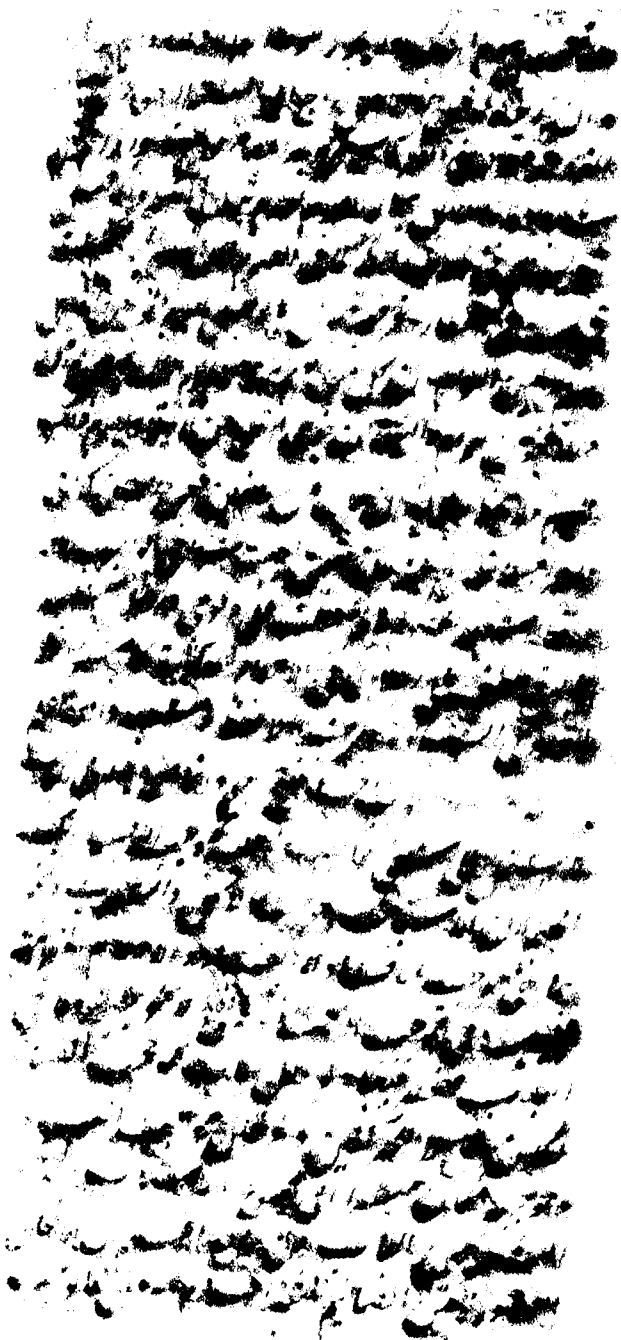
[illegible]

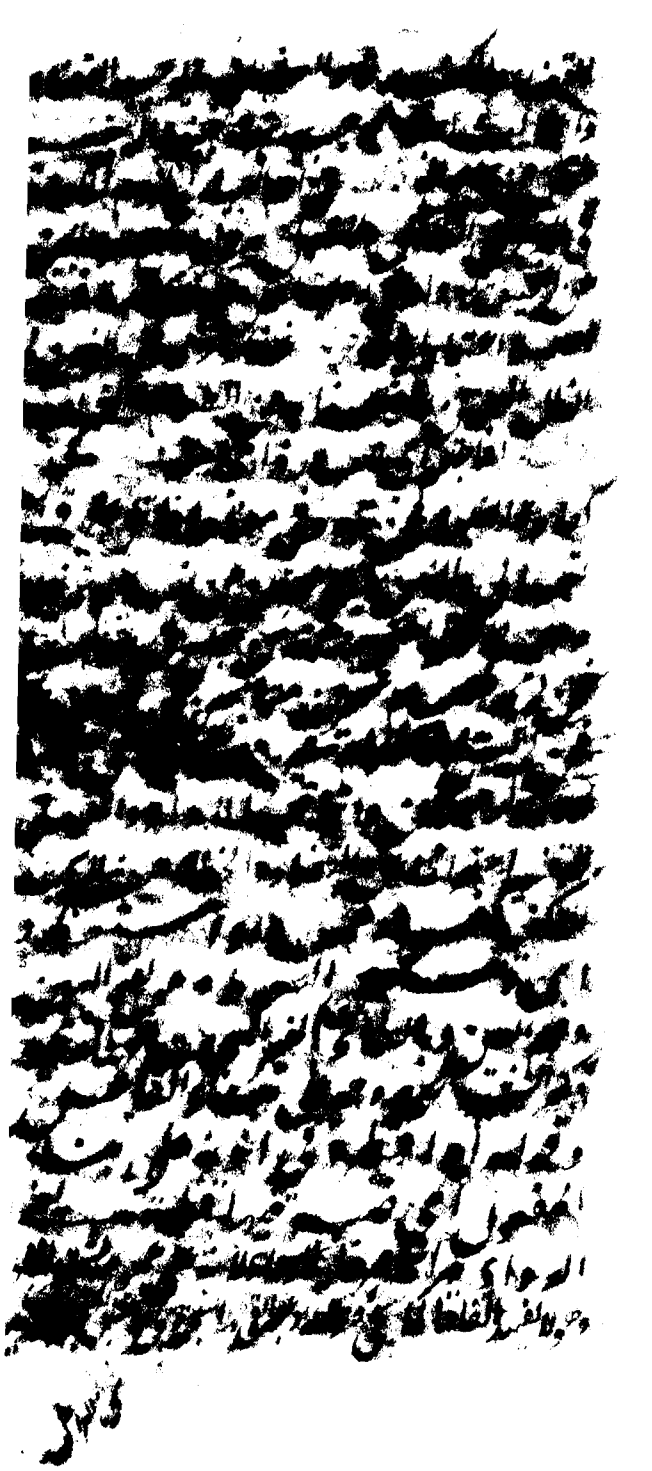
[illegible]

[The image shows a page from an old manuscript with dense, handwritten text in Arabic script. The ink is dark and the paper appears aged and slightly discolored. The handwriting is cursive and fills most of the page.]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰







[illegible]

في الزينة فلو كانت شبيهة ولها كل صفة اعتدب بسبب العفارة المكفارة
سواء لم يكن له اول او عرف او لم يكن له اول او افاءه فمضى اوله لان
الاعتدب نقد ذكرنا ما قبله او صحت احببه عدم اه نظار قول الامام وقال في
وقول الرباني مضطرب فيه وما الصب في اقبال النساء افضل من في
فيه من الصوم بلا خلاف فليس هو الاصح هو التخييد وهو قال في التخييد
بالتييد لكان احسن واخذ به غيره ثم اكل فانه يفسد الصوم فليدرك ان لو لم يكن
هذا هو المضموم من ظاهر كلام الهداية في شرهما حيث قالوا فانما اذا
ثم ابتلعه يجب ان يفسد صومه وقال بعضهم ان كان بين الاسنان شيء فليس
كافره لم يفسد فلهذا في الرواية اذا فسد او خال في الحوت فسد صومه والظاهر
الريق في الفم ونقل محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة ان الصائم اذا اكل العظم فليس
سعد اسيس عليه قضاء ولا كفارة هذا في النحل واما في قدر الحمة فليس
الكفارة عند ابو يوسف وعند فرجهم ما في فلهذا الكفارة كذا في الباب في الكفا
الصحيح ان كل ما يفسد به الصوم يفسد به الصلوة فيعاقب في الواجب في
بالخلل او بطرف لسانه ثم اكله محذوا كذا في الحكم لا الكحل ومن الشارب في
والدال لانها مصدر ان لم يكل في كذا ومن عضوه ومنه اذا طلا باللسان
بالشوق للبعثة بالفارسي سببه وانما في كل اوله بغيره او كحل لسان عدم
وإنما بيان عدم كراهته بعد استدام الاول الثاني في اذا ذاق شيئا به
ويجوز الاكتمال للصائم لكان مغنيا عنها وجه الاباحة ان البنية في الصوم
في الصوم عاشورا الاكتمال فيه وقد اجتمعت الامثلة في الكمال يوم عاشوراء
صاحب الهداية في الزينة انما لسه لسان عدم الاشراف بين الرجال والنساء
او لم يقصد الزينة وقد افاد الصبي بهذا ما افاد به الثاني والثالث في كل
ولو غيبا في المراد بعد الزوال لراد به الرد على الثاني فان السواك بكرة جنبه
الحنوف الذي هو واجب في السك عند عدمه في نزل الحنوف وهو غير واجب

نصف قوة تغيرت رايحه طوفا كبر في المغرب وشيخ فان وصفت بالغا غيرة سنة
قوة فانما ان الشباب وقد انشأ به جو حقه بالغالى الى تغيره فان ذلك لا يجب عليه
بعد بلان الا الصوم لم يجب عليه فلا يجزئ عنه لهذا السبب الذي هو تردد
الشعرية له حتى لو كان السبب حيا من فرقة ذاتا بين الاكل بعد ليس مباح
الوجه الذي يقع بعد الى الفقدان كما في السفر فحسب الغنية كما لو كانت عليه الصوم الاكل
نحوه وبطلان الذين يطبقونه قد ثبت بان اصل التفسير معناه لا يطبقونه فيما كونه
ليس انه كونه من تغيره بل انما التفسير ويقف على ان الصوم بعد ان كان
على حكمه فصار كان لم يكن واجب عليه الصوم الغائب فانما انشأ القدرة على ذلك
انما فان من قبل حصول الفقدان فلفظ الزمان دوام ما انشأ الى الموت فصار معنى
السبب فان شيخ الفاني هو الذي يروى ان ضعفه من وقت امره يقع نفسه الضعيف
كل واحد من عدة بلاد وقصود الامانة في كل عام مع كل ذلك
واحد اذا لم يجب عليه الاجارة بنات وموان الاجارة عند مباح لا يقيد بها
بزمان احد واذا انقضت في سنة رمضان لم يجب عليه اجارة بها
عقد صدرت منه فله فاذا وجب عليه اجارة يجب عليه ان يرضى بها او يقطع رطل
او صاع الواحدة انه يجب ابتداء الاجارة قبل ان يرضى به كلام سجد ذكره في تخرج قوله
اذا انقضت في غير رمضان في رضى بزمان المراد من الرضى ان يرضى به
لا يمكنه من الامتناع لوجوبه عليه وانما الامتناع رضى به الامتناع اذا امتنع ان
مراته اخرى الا اذا انقضت العلم ان في ذلك امره او رضى به وقوله عليه السلام
ان بعد رضى من ماله والمراد الصوم اشار الى ان يرضى به لا يرضى به
وله الرضا خلاف الظاهر فليس ان يرضى به الامتناع فيمنع لانه ان يرضى به
يكون على الولد الجواز ان يرضى به بمراد ان يرضى به الرضا واجب على الامتناع
وبالله لا ريب اذا كان له قدر من الضيق كما في الشيين فصار حجة الى القول بان
الشيخ وعده صاحب الكفاية الى الرخصة الصوم سنة في ذلك كونه سنة

قوله شيخنا المصنف بان الخطأ انقض في وجوب الغيبة ليس كذلك لان في الغيبة ليس
مع برائة الذمة وبهنا لا لاخذ بالاعتناء بغير الخطأ او لعدم تجزئتها في الغيبة
انعدام عزيمته والخطأ خمسة والاخذ بالغزمية اولى ولكن الرخصة
في الغيبة خمسة اكثر من يحتاج الى الغيبة او عدة خلاف عدة لان سطره يستعمل
الاعتناء وما ذكرنا انما انسخه ربحان صوم المسافر في غزبه انفتح عليه من عدة فلهذا
شطره يرفع احداه يتركها لعدم الاضطرار سببا للمسافر مع الغيبة
عند الجمهور انه بين الاضطرار للمسافر بالكل شي كذا في الداجية شها واداره
بالكل شي لو جامع بجم الكفارة لان شرعية الفطر ليس ولا يسرها كذا في التلخيص
وشرطه الا يمس الا الى الضرر بمعنى ان الطعام عنه اوجب على الولي اذا ايدى اليه
الولي بلا وصية يجوز على الاكثرين وهو الصحيح وعندنا على بزم من كان اوصى
ونسخ من ان كان له نورا او غزمية مثلث لان اوجب على الولي ان يمس الزاد
مثلث في ذلك وصلا وفضلا قول على تقديم اصل ان شاء الله الى ربحانه كما يجمع عندنا
بعد التخيير لكنه بسبب التبايع مسطرة الى ارعاط الواجب الا انه يومهم المعينة
اداء وقفا لان الصوم في هذه الايام منهي بجم تعصية فلا يجب الاداء بانها منهي
الصوم بالنذر في هذه الايام كما سمحي في الفرق قلت ان نفس الشرع الذي هو احد
الفعل في التبايع يكون دينية للغير عند ترك احاطة به من انه منهي
يسك برئيس سنة البهائم فلا ينجح ربحان اوجب الطار فلا يجب براءة ودوجب الغيبة
بأنه وجوبها فلم يجب قضاء الحاي لم يجب لاداء الجلاف النذر فانه لم يصرف نفس النذر
للمبهر عنه ولما هو التزام طاعة الله وانما المعصية بالفعل فكانت من زورده عليه شرعا
زورده ايجاب المباشر فان قيل ينبغي على هذا ان لا يجب الصلوة بالنذر مع الزيادة
فلما لا نسلم فان النهي عنه اداء الصلوة واجاب النذر ليس بزيادة بل هو منهي
منه لا يثبت به كالحلف ان لا يصح ما لم يسجد على زوردي من ان حنيفة ربح ان لا يجب عليه
اداءه في الصلوة عند الاستواء انفسه مالا لا يمنع عن التحول وما بعده بنا عليه

[illegible]

منته عن التمسك بحتم عن ان لم حتى يستفظ ومن لم يكون قد يقين عند ان يكون
رفع كلف الاداء لا نفى اصل الوجوب ولما لا يوجب من التمسك بالحق في عدة وهي
الغرض ان لا يلفظ عليه ثم ان لم يكون شيئا اول وجه كونه ان اللفظ هو معنى
اللفظ عليه لا يحتاج الى اليه لانه حقيقة كلامه اعلم ان الاقسام ستة فبعضها حقيقة
ان يكون انما اقسام ثلث اولها ان لا يكون ثمة فبعضها وانما في عدم ثمة النذر في نفى
بكره ان يقال المقصود بعد اقسام اكثر في المتن ونحن نقول ان المقصود
الاستدلال على الاستدلال على ما لا يشبه على من له ادنى فبعضهم كهم لان ثمة في
يفي حكم كواحد منها يعني ان لا يكون مينا في نفى اليقين وان لا يكون نذرا في نفى التمسك
فبعضه وحكم الثاني الذي هو ان يكون نذرا في فهم من قول المسم ثم ان لم يكون شيئا
ان لا يكون مينا لان حكمه واحد منها ذلك لما نوى فاذا جمعا فاولا يكون وهو الحكم
الذي هو ان لا يكون شيئا منها في فهم من اشتراط ثمة اليقين في ثمة ادعاء ان نفى
حيث قال وان نوى اليقين ونوى ان لا يكون نذرا او نوى فهم ان كونه في نذر في نفى
لانه مجاز فيه لا كونه نذرا لانه حقيقة كلامه ولكن حصل حكم الثالث على ان يكون شيئا
على انه لم عمل كلامه لان الكلام ليس بمعنى لبا كقولك نفس حكيم من يزعمون انهم في
ويستلحق حمل كلامه الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على
الاشارة في شرح التمسك تفريعا على

كما ان لفظ الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على الاستدلال على
بطريق الالتزام ولا يكون مجازا دائما المميز هو اللفظ الذي يستعمل في ادعاء كلامه
من غير ارادة الموضوع له فقال الفاضل التفار ان فيه نظرا في معنى الجمع بين اللفظ
هو ارادة معنى اللفظ والمجازي فان يكون اللفظ حقيقة ومجازا وكيف ينصرف
مستروط لعدم ارادة الموضوع له وفيه بحث كنه بعض اللفظ في استنباط
فالجواب عن الجمع بين الحقيقة والمجاز ان الجمع بينهما في الفاضل التفار ان فيه نظرا
انما يصح فيما اذا نوى اليقين فقط وانما اذا نوى جمعا فقد تحقق ارادة المعنى الحقيقي والمجازي

الضعف للبحر الا ان كان في هذه الاودية خدر زراعات نفس القنفذ في غفران الارواح
فكان لهم برود البحر في حلت حلايق البحر في نهي من الصور من المعنى في نفس

فلا جيرة باوا زودنه با برود و من خدر كواكب البحر في خدره و حب الكفاية و الكفاية
حيث قالوا انهم ترك الله و البين في النفس به جواب في انوني البين بر و الله عز وجل
و يكون على عموم البين في جميعها من خدر الله و الله و الله في خدر الله و الله

الضعف و يوم القدر الاصل في قوله عليه السلام في يوم من يوم من رمضان فاجب
في شواهد من الامم سنة فتوهم من جنتهم في الامم و يوم من يوم من رمضان
في رمضان و هذا و هذا و لا يستلزم الصوم اليه من كل من القنفذ في رمضان

صوم شهر السنة في سوادها من مقصود يوم العيد في سوادها او مقصود من يوم من شهر
مستغنية في يوم من رمضان يعني انقاء الفضة في شهر رمضان و الله يقول في قوله
صوم هذا الشهر الصوم في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها

يفتح السنة ان يكون صوم شهر رمضان في يوم من يوم من رمضان و الله عز وجل
في هذا الشهر في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و هو لغة الاضراس و من علقه

و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها

و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها

و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها
و الله عز وجل في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها في سوادها

وسنة وهو في الغيرة المحرمة مستحب وهو غيره لا يصح
 له امام وموذن اذ ثبت فيه الصلوة الخمس او لا دون ذلك لا يصح له امام
 الصلوة الخمس الا في حجة الانسان ثم يفسر بشرائه اليه بالبول والغائط والجنون
 ان يفسر بالظلمة ومنه ما هنا بعد من فيه الاستحباب والوضوء والغسل ثم الكفاية
 الاجتناب وعدم الجواز في المسجد وقد يفتح ما قلنا قول ما يجب الهداية ولا يمكن هذا
 من المهور وبعد ما ابرئ عند اليمين اقول هذا بغير حجة في لفت لكون يجب حجة من قال
 ومحمد بن ابراهيم وقال البريقي في مسائل نفسه في جوابه عن هذا
 الواجب بان اوجب الاثبات في نفسه واما في الاثبات في نفسه وهو ان يشرح فيه
 ان يوجب على نفسه بان يفتح بعد رويته عن نفسه ظاهر الرواية كذا في
 بيع وشترى بين ما كان من جوابه الاصلية واما الاجابة في نفسه
 ان يذران لا يكلم اصلا في كان في شرعية من قال في نفسه من غير تبيين
 وقيل ان يثوى الصوم المعهود وهو الاساس من الفطرات التي هي زيادة ان
 موافق لتعظيم ما يجب الهداية فيكم او يفسر بان السكوت في الشرع المستكشف ان
 سنة في غيره وبطلان الوصل لا يفيان اين بيشتر الوصل وهو في المسجد ما تقول في
 حجة فاذا اتقوا في اهل البيت من كان له في نفسه معكفات به المستكشف
 بذلك كونه وقيل انهم كانوا يفرجون في حاتم في الجمع ثم يفتنون في حاتم
 فنزل قوله تعالى ولا تأثروا من وانتم عاكفون في السجدة وان حرم اي الوصل في غير
 والبضعة والتمس على قدر عدم الانزال ايضا فان قلت فان الجمع حرم في الاثبات
 في الصوم في الشرع ان حرمه تقديرا في دواعيه ولا تقديرا في الصوم يستلزم ان
 في باب الاشكال فطور بالذي عنه ومخطوئته في وجه بعد ما بينه ذلك في
 ان حقيقة الاشكال هي اللبس المخصوص ثم بعد وجوده صار الجمع ما تقررت فيه
 حرمه الى دواعيه ان الشبهات في الكومات موقوفات بالحقبة خلاف الصوم فان
 الكوفة عن الجمع ركن الصوم لا فطوره الذي وجد بعد فام الركن فصار الجمع واما ما

[illegible]

غلبا وقد كثرة كل من في النظر في معناه فلهذا وجب ما ذكره في باب
من الغناء والنعاة الكثيرة في رزاد وادلة وهو بالمرأ البصر من وقتها فاحذر
فيل من هناك التي تفسح لان رطل والماد بين المركب الطيب
الفقه ان الابد اذا نوى الحج عن فرضه فابينة حجة في رغبه جازة حيث جعل الله
الممكنة المفسرة بما يتهم بها المصور اذا انزل بالمرح فابا شرط وجوب الادوية
قالوا وهذه القدرة شرط لوجوب الرزاد لا الاداء بطله لوجوده قبل القدرة في الحج
والمكرهه قبل اول نولها كانت في رزاد ما تقدم عليها لما في المصنفين في الفقه
اسم في رزاد يشير الى ان الوجوب مشروط بمكان ما ذكره في ربيع - رزاد هو قوله
يذكر كذا في الزماني فهو وجوب كراهي الى بسم الله مع ان الشرع يبيح ما كان
في الطريق السلام يجب وان كان خلاف ذلك واجب ومما ذكره في ربيع
انه في البيهقي هو شرط الوجوب الحج وهو مروي عن ابن جبره في الاسعاده فلهذا
الامر: وجب هو شرط الاداء لانه عليه الصلوة والسلام فلهذا شرط الاداء في ربيع
لا يغيره فابرة الخلاف نظريه وجوب الاداء في ربيع العوالي الاداء لا يبيح مع الثاني
قوله والزوج الموم للزوجة كانت اذ تزوجة اختلفوا في ان الزوج او الزم
شرط الوجوب ام شرط الاداء حسب اختلافهم في ان الطريق وقابله المالك
نظريه وجوب الزم - سراجي حوبه نفقة الموم وما علمه اذا لم يكن
معها الا ما زاد منها والما علمه والما لوجوب الزم عليها في ربيع مع ان م بعد طلاقها
ان شرط الاداء وجب كراهي يجب عليها حتى في ذلك فان شرط الوجوب لا يبيح
ومن قال انه شرط الاداء اوجب عليها جميع ذلك كذا في شرح الهدية قوله مع ان
الى به متعلق معنى قوله اضراء عن الفتى ببيع بس لم يفسخ الوجوب على الفور والوجوب
في اول الاوقات معناه فيكون باخيره عنه قضاهن المراد الى يوسف في الوجوب
الفوري النجيب والتمنيق خوفا عن التقويت قوله ثم عند اي يوسف في نظريه
ما في الكوسية من انه لو لم في آخر عمره يكون موزيا وليس الاثم بالاجماع فلهذا عدم الالية

و قد اختلفوا في حكمه كما بينا في الجواز ان شئنا في شرح في خبره فلو ان العبد فاراد
تخليق كونه عليه السلام بانه من قبله في تفسيره حال في جواز التخليق و قد عرفت في جواز
ذلك كما عرفت و اما في حكمه في حياته من هذا الخبر في حق الله سبحانه و قد عرفت في جواز
وهو عبارة عن مجموع الكتب و التفسيرات و اللسان في جواز هذه الكتب و اما في جواز
هذا فانه لو لم يخال ان الله عز و جل قد جعل في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه
و شئنا اني و بين مدققات ابي سعيد بن ابي حمزة في التفسيرات و الكتب و اما في جواز هذه
في القصة الثالثة فانه قد عرفت في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
فقد عرفت في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
و بعضهم في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
ان تفسر في تفسيره و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
فقد عرفت في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
يوم النور في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
ايضا ان ارم اجتمع في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
فقد عرفت في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
الان في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
و ان شاء الله تعالى و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
الان في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
الهداية و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
الان في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
هو الاول قوله و هو صريح في جواز هذه الكتب و اما في جواز هذه الكتب
كذلك في الكفاية قوله و ان شاء الله تعالى و اما في جواز هذه الكتب
او كان في الاصل مع الوقت فانه منزه عن كل حرم و اما في جواز هذه الكتب

هذا كله دعا ذكرنا ان في الغاية فهو في الحقيقة شيء من المصلحة وفتح العود وسكنوا بها
وبناء اسم ما من به حشم على سنة ابيال او سبوا في المدينة فبسته فبسته فبسته
فبسته ذات طرف كبير العين - سكنوا الرا التملين فبسته فبسته فبسته فبسته
اسمها في الاصل هو منه ثم سببت بها لان السيل فبسته فبسته فبسته فبسته
الفان وسكنوا الرا وفتحها خطا جبل مشرق على مزارق وليمهم بفتحات فبسته فبسته
النخلة بنة والاباء مع سكنوا التيم جبل من جبال بناء على مرعدين فبسته فبسته فبسته
مينة المعزى فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
فانه محصر لزوم ان حرام فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
التي بين الواقيت ولوم لا العمل الذي هو خارج الواقيت فبسته فبسته فبسته فبسته
داره فلو كان المراد بالحل ما هو خارج ليقا فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
بين الواقيت ولوم لا فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
الكوبرى فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
ما اشترع في بيان تفاصيل كيفية كوال الشخص فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
بالطهارة الى عدم اشتراط اجدية فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
ليس الجديرة في الاحرام فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
بالمهوف يستحب فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
عليه الصلوة والسلام فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
المرسل اذا اقام في مكان فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
والكثير فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
الرمز عليه فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
والية اشار بقوله فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
الح سنة وبلو خرون سنة فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته
ان السنن في الكفر الاية فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته فبسته

[illegible]

[illegible]

صبيح والليل في القفر وكسر سمورة في نواحي مكة بهما بهن عوفات وجره في حرمه يكون
 في بحيرة الصغيرة والعقبة الطريق الضيق المصعب في جبل فخره فخره في وادي
 الجحيم في الساء بالاصابع وانه في بالاصابع الصغار غير كسبت في بلادها في
 وياخذ الحصاة اي موضع في الاس للبراث الرداء لانه مسورة الى هنا في
 قال سمعته بن جبريل في ابن عباس ما بال لهما رزقي من غير فليس ودم تعصبوا
 كونه في الا في فقال اما علمت اني قبلت الجنة فقد رقت جررة ودم جنتك
 في قال فما سمعت هذا من جعلت على حصاة عذرة ثم لا سبب لبحيرة
 ثم طلبتها ودم اجبر تلك العلاء في شياها وبه في الرمي بل ما كان من حسن لاري
 اذ لم يكن مني لا استهانة فيمخر بافد وقبضته الزاب لا بالشر في كل رايها
 في نحوها وجه كون الرمي واجبا فعل الرسول عليه الصلوة والسلام انما في فعله
 عليه الصلوة والسلام اما عادة لكيس اولاد الشيطان ثم نعدوهون بالعلم
 والمراد من راس شعير راس مقدار راس الاصابع وانه في الساء في
 هنا ولا اضحية عليه لانه ساء وعاقد افضل من لا شعيرة هو انوس في
 بحر من الحلق في القصر لم يخرج من التوبة واخلفوا في كونه راجح او مستحب في
 سمع قبل وانما في كونه راس راس السلام دخل وجود في الطول في في
 وليس كرك كاهن فيهم في تحرير الاكل في اول بسمع في في مسجد كيف هو في
 في سكون الى الالة النخامة المكان المرتفع ومنه في مسجد اوصاف في
 دفع في ذيل في وبعد الثاني في بحيرة فوسل قوم وكبرجل الى فواء في
 يقف في البحر في اعلى الوادي ويحمد الله ويثنى عليه ويقتل ويكبر ويصلي في
 والسلام ويهوي حنقه ويرفع يديه لقوله عليه الصلوة والسلام لا يرفع يديه الا
 سبع سواطين وذكر في جلستها وخوف الجرائم حيث قال في عده سواطين عند الشك
 والقنوت في الوتر وفي العبد في عند استلام البحر وعلى الصفا والمروة وبعرفات
 في يرفع يديه عند انكسبه نفس عليه محمد في سائر الادعية لا افضل لك

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

و هذه العبدات بمنزلة الحرم عند خلق كرم منها ولا بد من ان يمتثلوا له
 كرمه و شترها بغير ما في استغفار الحرم استغفار كرمه فلهذا عاينه في نصب
 سائر ما في حكم نفس بهادى خرج به ما حرمه العباد بغيره الذي به العبد بعد درجه
 الحكم السبى مع بزرگوارم بنفسه و لسانه و جوارحه و فرموده شيعه بغيره
 الى ان لها علمه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 انما الله المستغفر و مقتضى نفس الله و قوله بعد ان يمتثلوا له قوله
 و اسبق بعد من كرمه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 و مرد بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 و بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 انقسام العبدات من خمسة اقسام اولها كرمه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 بين العباد و بين الحرمه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 في القرآن و ذلك لان فيه تجميع احرام و الاستغفار و بغيره بغيره بغيره بغيره
 من البقاع فلا يمتثل الى ان يمتثل الى ان يمتثل الى ان يمتثل الى ان يمتثل
 فيتمثل قبل احرامه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 القرآن الفصل و هو ان من اعلم ان الحرم و الحرمه بغيره بغيره بغيره بغيره
 و قد ذكرناه و مفردا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 او قدس الشرح بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 كلها الا الايام الخمسة المنسية بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 القرآن بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 في الشرح ثم بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 بلا طلق لان ذلك بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 و قدح للقرآن و هو واجب و راجح لعدم تعارضه الى كماله في الشرح و بغيره
 و وجوب الدم على القارن قوله نعم في الشرح الى ان يمتثل الى ان يمتثل

ما يستبرأ العبد من العزائم في معنى التمتع من على من ان الرواية في ان جاز في غير
 وسبع اواحد بها كذا في البيانية فان كانت التمتع اي ان لم يستبرأ الصوم في السنة
 المذكورة الى يوم النحر فحينئذ من الصوم واجب عليه في ذلك اليوم ان يوازي يومه في
 ناقص ولا ما بعد ما لا يسكن اليه وقتها فيكون في ذلك اليوم بعد ما يستبرأ من
 فان وقف قبل العدة اي ان لم يدخل الفارث كونه في نوجوه ابتداء الى معرفة ان وقف
 عيدا فوجب دم الرضخ حيث ترك طرفة دق من احواله بعد من وقف في وقتها في
 عليه الدم كما سبق في سنة سقط دم الفزان لانه في وقت الصوم في سنة في سنة في سنة
 نعم عليه عدم الذي كان يجب عليه في تلك السنة ولم يستبرأ منه في ذلك اليوم في سنة
 التمتع لانه واجب بالفزان الذي ذكره في الفزان والاصح فيه انه عليه في سنة في سنة
 في سنة اما بسبب التبرأ منه الاثنية او يكون المضي غلب مقتضاها وانما كان هو يتوجب
 من الاخر المسان وهو افضل اي من تقع لم يسق الهدى او صفا في يسوق الهدى بعد
 بالثنية افضل من الاحرام بتقليد البدنة وسوفها بعد ب ادب في وقتها في سنة
 بالعدة لانه في يوم في عام بخرج منها ولكن السعيد اول سنة في سنة في سنة في سنة
 تعان واما الهدى ولا القلابة وكره الاشعار وما لا يذبح بها الا في سنة في سنة
 ما ذكره المصنف في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 رسول الله عليه الصلوة والسلام والا شئ من قبل اليسار وذلك لان الهدى كانت الى رسول
 عليه السلام وكان يرضى من كل بعير من قبل الراس وكان الرضخ يمينه في سنة في سنة
 طعنه عادة اوله في اليسار البعير الذي على اليسار الرسول في سنة في سنة في سنة في سنة
 من قبل اليسار البعير انفا في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 اذا كان واحدا في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

[illegible]

او على ان يفسر في او سورة مسبوحة على ان او اعظم من حج ثم يحوم الى ان يفسر في او
 عند الجحفة ولقد رتبها الله على ما لا يوسف والاس فيه ان الحق الحق يتبين في راس
 النور والكلان في حج عند الجحفة وعند يوسف يتبين لاحد منه وعند محمد يتبين بالاس
 دون الزمان وعند زفر بالعكس اما الحق للفترة فيتميز بالكلان عند الجحفة ولقد يتبين
 خلافا للثاني في الزمان اجتماعا من اصل الفترة لا يتوقف بالزمان
 وهو غير موقت بالزمان والفرقان وانما هو ما ذكره بعد الفرق الثاني عيسى
 لعدم وجوب الحج عليه والحق قبل النور وكره يجب الدم في غير حج حج في يوم
 عند الاطعم مع القضاء في ايامها خلافا لما اهل من يوم بني ابي او حصة منقضة
 ومقدار كل صدقة كل ظرف طعام مسكين وهي باثني سجد الجحفة واما سجد الجحفة
 وما اشتمل حمله على احدى جارتين مع احدى الحورات او ثلثه في الايام العشر
 في تلك المقامات حتى يكون في المزدك واحد او عشرين ورايه عادة كفاية هذا المقام
 في ترك كل الرمي الواجب في القام او احد منها وهو السبع واما قال بعد يوم النور ان
 رمي العقبة بوجوب الدم كما هو ويصح اي يجب عليه ان يغسل في العقبة الحج ما يغسل
 الذي لا يغسل حجة ويغسل في السنة الثانية ويخرج حلق النور من ويغسل في السنة
 بابعاد اوقوت يشير الى حوزة التوبة كما هو المذهب عندنا وبعد الحق ان عليه بعد
 لا يغسل حجة ايضا لا على ويجب الحج شاة سواء كان اى قبل تلك الغاية او لا
 الذي يستند او معاد وانما ليس بهاد الدان على اس حيث كان مسي عليه فراء العرب
 بل ان يقال ان سب يستغف الله منك مستند بغيره نعم في باب الرز او انما يستغف الله
 قلنا ان ذلك انما هو مستحله كما في قوله نعم في باب الرز او انما يستغف الله
 الآية واما ان كان ذلك فعليه الحز او على بدلالة النص او مستغف الله يعلم ان واحد
 من رز او هو بفتح الواو الذي في رجله كانه سب او بى لانه سب جحفة او مستغف الله
 والكلان بفتح الفاء مع الاضمار لان الاذن مستند بالكفاية فلو كانت
 سلم مرصدا اذى من راسه الآية ان رز او على شاة اي لا يزيد على قيمة الذي لا يولى

[illegible]

الاتفاق بر ذلک موطن آخر و صید سوا اخذ ما مندر است او من عصبه و انما يجب فيه جزاء
 لحصول الاستیفاء بعد منها و الجراوة واحدة بكونها و هو معروف و ان ان كان
 صاحب الهدایة بعد ابهامها حيث قال مثل كفت من طعام و شرب في الغنيتين و النفس
 منها نصف صاع من حنطة و قد اكفى في الجراوة بتمرة باء على قول مرعى فتدبره خرم
 جراوة و اصله ان اهل حمص قتلوا جرادا كثيرة في احوالهم فقتلوا بقصد فون و كان لكل جراد
 درهم فقال عمر بن الخطاب اراي در انكم كثيرة يا اهل حمص مرة جند و جراد
 ای جزع من عفرة ای جزع و البعوض البق و انما و عظم القوت من الحشرات من
 بغيره و نزع من القواد سائل من حال عليه ثوب و ارسل ای يجب عليه ان يسلها
 من الهدية انما انما تصور في الحال حتى يظهر خلاف ان لم يد فان التوم يجب عليه و سائله
 كبر القفا ان يقول انما اصله ان في الصغير راجع الى البيع في التمسك في جراد و جزع
 ان مسيد و البيع في حق التوم فیرد عليه ما في سبلة التار سال من يجب ان يكون في حق
 بعد معمولان للتبائن و ان جاز ان ان يكون معمولان لغيره فليس في حق معمولان و لا في حق
 كاف في وجوب رد البيع فلا حاجة الى ان يرد في حق التوم بفتح من قول لا تقاتل ای ان
 المحلل "مسيد الذي اخذ من اهل التوم رد البيع و كل يجرى الى الاخذ لا عذبه و فاق في التمسك
 و اجمع هذه ای بانفسه ان كان قد در ام ارساله و اسفا فانما انما من نفسه و فاق
 ارادة عنه و نذر عليه ما كان في موطن سقوطه الرجوع و اما هو على تقدير ان يكون
 بالمال و اما اذا كفر بالدم فلا يرجع عليه شئ كذا في الزيلعي و ارام و احد الا يرى ان لو
 اوم للتمرة عند البيعة ثم ارجع بعد ما حاز البيعة كان يابسا و لا شئ عليه مع
 فان ايضا و باخر واجب و احد لا يلزم الا جزاء واحد فان ذلك ای جزاء التومان
 فعلها الذي هو اقل مع كونه منها عنه لا جزاء المحل حتى قتله في كل فان الزكوة
 و انما انما انما لا يقبل الجزية اذا صدر من فاعليه انما انما انما
 منها كذا في القصاص و كذا في الفلح جزاء المحل حتى لو قتله في كل فاعليه انما انما
 من شئ فبینه ما كل لو اكل بعد جزاء اما كل قبله فلا شئ عليه لانه دخل في ضمان النفس و

[illegible]

لكن ان ساء الله انما غير مشروطين في صفة وجوبه من احوال عدم المشروعية في الحكم
 المشروعية كما في ادعاء في لادام الشريعة مطلقا وبشرط في ان بعض احوال لا تنفصل
 في الاصول فلو لا معنى بعد كون احوال للثبوت قبل الحكم لادام ان كل
 بعد ذلك في هذه السنة او يجوز الى السنة الثانية في التقديرين بمنزلة الدم عند عدم
 اذا اطلق لها فلا جاية في احوال الثانية وان كان نسكا في احوال الاولى فيكون له مكان
 التسك عن وقته بوجوب الدم عنده باسباب الاصل وسواء كان في وقت او في وقت
 والطواف بعد وسواء كان سلكا او كافرا واعلم ان المحرم لا يصر في بعد وعلم
 ان انقضاء الفقة الحاج وهو في الصوم او الزرع لمرارة من هذا القبيل وهو في يوم
 دم كعادة حتى لا يجوز الاكل منه فيختص بالمكان وهو يوم دون الزمان والجمعة
 وفي حل لا يابى لودجه في حل لا يجوز لان دم ان حصار قرية دارا في وقت
 الا ان كان مخصوص وهو الحوم ومن جوزه مشروعيان في ان في الصوم بالنية
 وانما يوضع المسئلة في العجز الى انه لو ارجع فادان لم يجرى سقطا ان في شريعة
 بقوله اذا عجزه ونوى ارجع عنه اعلم ان الاصل في الباب ان لا يكون ان يجعل في
 لغيره عند ال السنة من الصلوة والصوم والجمع والصدقة والعبادة وفيه ما في جميع الاشياء
 البر ويصل ذلك الى الميت ويقتضيه وفات المعترضة ليس بشيء من ذلك لقوله تعالى
 ليس للانسان الا ما سعى ولان الثواب هو الجنة وليس في ربح احد من بعد
 فضله عن غيره فلما في جواب عن الابيات ان بقوله عليه السلام على رضى الله عنه هذا
 موسى و ابراهيم عليهما السلام اما هذه الامم لهم ما سعوا وسعى لهم وثابتا بانها منسوخة
 بقوله انفسا بهم ذريتهم انى رضى الرب الهية بصلوات الاباء قال ابن عباس رضى الله عنه
 وثالثا في تخصيص الانسان بالكافر فلكون من ماسى وسعى له واما جواب قولهم ولان الثواب
 فهو ان في سعى كل احد يحصل استحقاق دخول الجنة وجعله لغيره في ربح عنه اى ربح الاباء
 عجز وعلم ان ربح حصة من الامور ان يجعل ثوابات احدا من غير ان يخالج في الامور
 بقى ان النفس في من ايتها ربح فالحق من ندمنا ان ربح عن الامر سواء كان حيا طاهرا

[illegible]

فوجاع فلا ياتي انتي كلام ثم اعلم ان من الكلمات ما ذكره قايستان حيث قال بعض الحكماء
 وقع في حال من كان له لمة الاسود واراد ان ما يفيض من لجة من النخلة وانه
 وغير ذلك يكون بعد فوج اليه قال ابن سبيح لمة في ذلك ان يقول ارفع المال محمد
 اليه وكلت ان يرب بعض من نفسك ويقتضيه نفسك فبسببه من نفسه قال
 الامام ابو بكر محمد بن الفضل اذا امر غيره بان يرفع عنه بعض من بعض الامور
 يرفع عنه هذا المال كيف شئت مفردا بل او العمة او مستمعا او قارة او اياها بل
 من كك ونية كيد نفوس الامم على الحاج ولا يجب عليه ردها فضل على الورثة شئت
 وقد صحت هذه للسنة رجل ربيعة الات درهم اوسى انسانا يرفع عنه في ذلك
 الحج الف درهم فلهما الوصل الى من يرفع منه فسرقي في العرب قال ابو
 مابن من التكره وهو الف درهم فان سرق ثانيا يواخذ ثلث ما بقي مرة اخرى كذا قال ابو
 يواخذ ما بقي من ثلث جميع المال وهو ثلثا به وثلثه وثلثون درهم فان سرق ثانيا
 ثلث ما بقي مرة اخرى كذا قال محمد بن يواخذ ما بقي من ثلث بيعه ثمان وهو ثمانية
 وثلثون درهم فان سرق ثانيا يواخذ مرة اخرى الذي وهو درهمين من درهم
 الى الحوم فحسب ما يجوز ان كل للمهدي والاعني الامن عدة السنة لا يردوا الحقة
 والنذر والاسعار لانها لا يباع اكلها الا للفقراء وقول الكل لا يجوز من الانسان ان يستجاء
 لكل للمهدي منها وخطاه مكسر انما البعثة والاطا للامنة الزمان والوارثين
 والاراء البعثة المشددة والافار والضعف بفتح النون وسكون الصاد البعثة وبالياء
 الرشد والبيل والعرج وسوس من كل ظلف وخذت بنزلة الشرى من الانسان
 وما حطب العطش بفتح العين والطاء المحلستين لذلك لان الراد منها حقيقة في نفسه
 ان عطش العرب منه كما يقتضيه المقام فان رفع به اشتباه كذا ذكره ابن راسب كثر هذا
 عندنا ثم عندنا فان حشش هو ان يذهب اكثر من نفسها ويبيع نفسها في قودها
 عبره لان اذا قطعته نفل ياكل منه الفقير لا يقاتل في مخالفة لغيره في الاكل

[illegible]

جمعا ومع هذا لا يوجد الخس في وجود شرعي فان المنهج في الجواب والقبول في الشرع
 ان الكلام في البيع فليعلم هذا الشرعي لا يكون له مع كقوله انفس تحقق الشرعي بالامان ومنه
 وعبرنا السرة بحيث لو اتفق بعضهم جعل الشراء ذلكم الفعل لئلا ولا يعلم حقيقة البيع
 لاظهاره وبيع النوار وبيع ليس محل وان وجد الفعل بحيث لم توجدات وممكنات
 والايجاب والقبول وقد يقال انما الفعل الحان هو موعا في الشرع علم مطلوب شرعي
 الى اننا عين عبارة الشيوخ بالايجاب والقبول ابتداء العارضة كان يثبت شيئا
 والامر والاسقفان كما في كقبت بالعلم لانه في كون الايجاب والقبول اجزا معاوية
 وان لم يعلم معنى فان في الظاهر رجل تزوج امرأة بالعبودية او بلفظ يعرف معنى
 وزوجت المرأة لنفسها به لوزوجت نفسها ان علم ان هذا اللفظ يعتقد بالبيع يكون
 عند الكل وان لم يعلم معناه فان لم يعلم ان هذا اللفظ يعتقد بالبيع ينبغي ان يعلم
 كما في الطلاق والعتاق لان العلم بمضمون اللفظ ان يعتبر بجل المقصد فلا يشترط
 يستوي فيه اية والزلزلة بخلاف البيع وكونه فيقول لا ينعقد بلفظ العتاق لان معناه هو
 حتى اصاب صاحب الخزانة وشيخ الاسلام كقوله الرواية انه راى يقيقه حدث ذلك لان
 دار السلام فلا يكون الجمل في الحكم الشرعية عند ائمتها والمراد بالاستيفاء او
 قيل فيه كقوله وهو ان الامالى ان يقول والمراد بالمستفيض العلم بالامر لانه مع في القبر
 فان النكاح يعتقد بان يقول الرجل للمرأة انزواجك على كذا فتقول المرأة فثبت ذلك
 الامر فيقول ليس كقوله كما ينبغي فثبت ان ذلك لان حقوق العقد يرجع الى العاين
 في باب البيع فلا يصح ان يكون الواحد وكيلان في جابدين لا في الالف والهمزة وان
 يكون مملكا ومملاكا ومطابها ومطابها في معنى وليس النكاح كذلك فان حقوق العقد
 لا يرجع الى الوكيل ولله الا بالملك الوكيل بالنكاح فيقضي المهر فلا يورث الى المتاع كقوله
 فاعلم ان في ذل نفس الوكالة ولهذا بالنكاح وانما الكسفي المستقبل ما وجد في
 دون البيع لان النكاح بسببه وعد نالبا عادة فيجعل على السوم وانه ولا يورث
 بغيره فوجدت بعد قوله فوجدت في ان المزيج ان يرجع فيقول في حار يستزود به

المستفيض الصادر عنه بطلان
 دون السوم بخلاف البيع حيث لا يفسد
 الا بعد عادة مقدم

المستحب وعلى هذا قال جليلت فاجاب الشيخ او تصور جنبها فقال زوجهما منع العقد ولو كذا
في الزينة... وسفر محض ومبركهما يصح الواحدة ان يكون بعدا عن واحد لان كل واحد
في اثنين وكل من هو كذا مستحب ان يكون محله وهو متعلق لانه فان منع سبيل بل يقول
زوجهما منع على قدره صواب كذا وانما المنع في الحقوق كالتزيم والتمتع والامتناع
والمستحب اوصى بمرجع اليه لانه سبيل لا يسفر وهذا لا يستغنى عنه اضافة العقد الى
فما كان منه ملك تام بمره مقام بها فها جميعا فله ان ياتي به كمال المرأة والزوجه جميعا
فتم العقد بانفسه وانما كانت ملكا كانت حقيقة الزوجه انما تزوج ابنه العاشر ابنة
البيت وهي صغيرة جاز كذا هنا بخلاف الكيس في السبي فانه ليس بمعتبر ليس له تزوج
انما انما الى غيره كذا في الغاية في الفصل الزوجه تنزل باب المهر وتولها واداء
سواب... بل عطف على البيت وزوجه فالحق ان السكك ينقذ بلفظ ما قبل
بمعنى غيره السكك كزوجه وزوجه كزوجه لا فرق كذا وادى برفق فالحق ان
وبزفر فتم فانه نفع منوط به ايراد جميع الذين المستفيضة بعد ان استتمت بان صحت لو قال
لا يجوز اذا قام دام فليس الزوجه بزفر فتم اما اذا قال احداهما وقال الاخر
اداد بلا سهم يكون لكما وان لم يقبل الزوجه قبلت والفرق ان داور ونوكيل وقوله
ادان استخبار فذا غبت الكيس به نعم اذا اراد يقول وادان تحقيق ومن السهم
السكك وان لم يقبل النكاح بغير فتم قال شمس الابنة خمس داري وبعدها سوار كذا
مستورا في الخلاصة وحيث فان قلت كيف ينقذ السكك بلفظ العبد وهو من الغا
الطلاق كما اذا قال الزوج لامرأته وجبت نفسك منك فله بغير موجب فله
منقوض بما اذا قال الزوج لامرأته قد تزوجي اذ انوي به الطلاق فله من الغا
واصل ان العبد انما يكون من الفاظ الطلاق اذا سدرت في الزوجه والكلام فيما اذا سدرت
من المرأة فقامت من الفاظ ذلك ان تقول ان الكلام فيما اذا كان لا يجوز بغير
للمو هو بمره حقيقة وفيما ذكرنا ان ليس كذلك وفيما ذكرنا ان الزوجه
وبينك لا هلاك لانهم هذا الجواب كما لا يخفى فذا من وعبد هذا اذا اطلاقت وحيث

قال ما بعد الموت قال اوست لك يا بني في الحال وذلك بمحض الشهادة يقول
 بينه وبين النكاح وهو وضع التمسك بعين حال اوى يدل عليه وصفا فلفظ هذا لا يعقد
 الا من ايسر البنية التمسك كلفظ العينة وقيل لا يعقد لان المستقر من بيعها في
 احوالها فلا يعبر بسبب الحكم النكاح وفيه بحث وهو انه جاز في النكاح ولا بشرط في
 الحقيقة في المجاز عند الحقيقة كما بين في الاموال فندبر فلا يبرح لفظ الاجارة
 عن الكفر في ان قال بنفقة لفظ الاجارة لان المستوفى بالنكاح نفقة في الحقيقة
 علم ايهن وقد سمي الله في العوض البراءة قوله فان لم يكن الزوجان وذلك دليل على
 ان الاجارة لانها وصفت التمسك للنفقة والاصح ان لا ينفق لان الاجارة ليست
 التمسك للنفقة بل هي موجبة لذلك النفقة وبه لا يستغنى ملك السفراء فان ذلك
 بان النكاح لا ينفق الا ما يبرأ الاجارة لا ينفق الا ما ينفق بصورة لا يبرح اجارة
 ان يقول انسان لا خربرت ابنتي منك ونوى النكاح اعلم السهمو الذي هو
 ذلك اما اذا جعلت لحره اجرة في الاجارة بان قال انسان لا خربرت ابنتي
 ابنتي هذه وقيل الاخر بنفقة النكاح كذا في التبيين اعلم ان في لا ينفق
 وهو ان المكان المنة الحقيقة بشرط مندها بيع الحر لا يصح حال فبني ان لا ينفق
 البيع عندها ايضا لان يقال امر المرأة بجزء سببها فصح بيعها فكان الحر ما يصح
 بعد الاعتبار فليس كذلك وشتر لا سماع كل واحد منهما لفظ الاخرى كل من المتكلمين
 الزوجان او بائنها حقيقة او حكما كما اذا كتب رجل في كتاب تزوجت فلانة بنت
 بكذا من الصدوق ثم شهد جماعة على ما فيه وان لم يعلموا ان فيه فبنيته الشريعة ولا يملكون
 الكتاب الى المرأة فقراة عندهم فبقيت عندهم ذلك الشريعة ينفق النكاح هذا هو
 خلافا لما لان الكتاب لا لخطاب سامعين معا لفظها اي نفقة المتكلمين
 لان سامعين لم يبرح عند السكابة جازان فهموا وان لم يذكروا بعد الاقامة
 فلم يبرح لان عند الاجميين لم ينفقها جهة لها وعند النايين جاز في الاصح ونسب الشرط
 ان يدين لاسما لها كذا في الزيلعي وعنه ابو يوسف يزوج امرأة فبنيته

